

כי שם ה' אקרא

כִּי שֵׁם ה' אֶקְרָא הָבוּ גֹדֶל לְאַלְהֵינוּ: (דברים לב ג.)¹

מסכת ברכות דף כ"א עמוד א – בין ברכת המזון וברכת התורה

אמר רב יהודה: מניין לברכת המזון לאחרית מן התורה – שנאמר: "ואכלת ושבעת וברכת" (דברים ח י).² מניין לברכת התורה לפני מן התורה – שנאמר: "כי שם ה' אקרא ה'בו גודל לאלהינו" (דברים לב ג). אמר רבי יוחנן: למדנו ברכת התורה לאחרית מן ברכת המזון מקל וחומר, וברכת המזון לפני מן ברכת התורה מקל וחומר; ברכת התורה לאחרית מן ברכת המזון מקל וחומר: ומה מזון שאין טעון לפניו – טעון לאחריו, תורה שטעונה לפניו – אינו דין שטעונה לאחריה! וברכת המזון לפני מן ברכת התורה מקל וחומר: ומה תורה שאין טעונה לאחריה – טעונה לפניו, מזון שהוא טעון לאחריו – אינו דין שיהא טעון לפניו.³

מכילתא דרבי ישמעאל בא – מסכתא דפסחא פרשה טז

אין לי אלא אכילת מזון שטעון ברכה לפניו ולאחריו, תורה מניין? ר' ישמעאל אומר קל וחומר: ומה אם מזון שהוא חיי שעה טעון ברכה לפניו ולאחריו, תורה שיש בה עולם הבא, דין הוא שתטעון ברכה לפניו ולאחריה!⁴ ר' יהודה בן בתירה אומר: הרי הוא אומר "ואכלת ושבעת" מה זה מחוסר? טובה – זו תורה, דכתיב: "כי לקח טוב נתתי לכם וגו' (משלי ד ב).⁵ ר' חנינא בן אחי ר' יהושע אומר: הרי הוא אומר "כי שם ה' אקרא ה'בו גודל לאלהינו", כי שם השם אקרא – זה המברך. ה'בו גודל לאלהינו – אלו העונים אחריו. ומה הן עונים אחריו? ברוך יי המבורך לעולם. וכשהוא קורא בשמו יהו עונין אחריו: "ברוך שם כבוד מלכותו לעולם ועד".⁶

מסכת ברכות דף כ"א עמוד א – סברא הוא

ברכה מנא ליה? ואי נמי יליף גזרה שוה – אשכחן לאחריו, לפניו מנין? סברא הוא: אסור לו לאדם שיהנה מן העולם הזה בלא ברכה.⁷

¹ נקוט בידינו הכלל: "אין לך דבר כתוב בנביאים וכתובים, שלא רמזו משה בתורה" (במדבר רבה י ו). ואולי גם ההפך, אין לך דבר בתורה, שלא מצא ביטוי והמשכו בדברי הנביאים ובכתובים. במקרה זה, הפסוק המתבקש, כפי שנראה גם בחלק נכבד מהמדרשים שלהלן הוא מתהלים לד ד: "גִּדְּלוּ לַה' אֹתִי וְנִרְמָמָה שְׁמוֹ יְיָדָו".

² ראו דברינו [ואכלת ושבעת](#) וברכת בפרשת עקב. ברכת המזון היא היחידה מהתורה. כל שאר הברכות הן מדרבנן.
³ קל וחומר דו-צדדי זה ניתן כמובן לסתירה לוגית פשוטה, כפי שאכן הגמרא עושה שם ונשארת ב"תיובתא", היינו קושיה שאין לה מענה. ראו לשון הירושלמי במסכת ברכות פרק ז הלכה א (וכן הוא במגילה ד א) שעושה היקש פשוט בלי קל וחומר: "כתוב בתורה ברכה לפניו ואין כתוב בתורה ברכה לאחריה. מה כתיב בה לפניו? כי שם ה' אקרא ה'בו גודל לאלהינו [שם לב ג] כתיב במזון ברכה לאחריו ואין כתיב לפניו. מה כתיב לאחריו? ואכלת ושבעת וברכת. ומניין ליתן את האמור בזה ואת האמור בזה בזה?" הירושלמי מוצא שם בסיס לשוני בפסוקים לגזירה שווה בלי צורך ללימוד בקל וחומר (אבל יש להעיר שהקל וחומר שבתלמוד הבבלי מובא בשם רבי יוחנן הארץ-ישראלי). כך או כך, נראה שלמרות שהשוואה הזו נדחית בלוגיקה של קל וחומר, היא כן מתקבלת בתלמוד הבבלי כמושכל פשוט. לומדים אהדי מברכות התורה לברכת המזון – ברכה לפניו ואחריה – בחומר וברוח, בקמח ובתורה. מה שחשוב לעניינינו הוא שהפסוק מפרשתנו משמש אסמכתא לברכת התורה לפני קריאתה או לימודה וממנה לברכה על המזון לפני האכילה בקל וחומר מהרוח לחומר! אם ברוח – בלימוד תורה מברכים לפני העיסוק בה, קל וחומר שבענייני חומר וגשם, יש לברך לפני הנאת האכילה.

⁴ הדרשה כאן שונה. כאן, ברור למדרש שבמזון יש ברכה לפניו ולאחריה, כנראה מלימוד מוקדם יותר שאיננו קשור ללימוד תורה, וממנה לומדים על ברכות התורה לפניו ולאחריה. בקל וחומר מהחומר לרוח. ראו ברייתא בגמרא ברכות מח ע"ב: "תנו רבנן: מנין לברכת המזון מן התורה? שנאמר: ואכלת ושבעת וברכת (דברים ח י) – זו ברכת הזן, את ה' אלהיך – זו ברכת הזימון, על הארץ – זו ברכת הארץ, הטובה – זו בונה ירושלים, ... אשר נתן לך – זו הטוב והמטיב. אין לי אלא לאחריו, לפניו מנין? אמרת קל וחומר, כשהוא שֶׁבַע מברך – כשהוא רָעַב לא כל שכן?". קל וחומר פנימי בתוך דיני ברכת המזון וממנו לקל וחומר 'חיצוני'. ראו גם תוספתא מסכת ברכות (ליברמן) פרק ו הלכה א: "ברכת הזימון מן התורה שנאמר: ואכלת ושבעת – וברכת זו ברכת הזימון. את ה' אלהיך זו ברכה ראשונה. על הארץ זו ברכת הארץ. הטובה זו ירושלים ... אשר נתן לך ה' זו הטוב והמטיב. מניין שכשם שאתה מברך לאחריו כך מברך לפניו? תלמוד לומר: אשר נתן לך – משעה שנתן לך". וכבר הרחבנו לדון על [ברכת המזון](#) בדברינו בפרשת מסעי.

⁵ שכתוב "ואכלת ושבעת וברכת ... על הארץ הטובה וכו'". והוא שואל מה היא "הטובה"? ותשובתו: זו התורה. ומכאן בפשיטא שאם על המזון, על החומר יש ברכה לפניו ואחריו, קל וחומר (קל ורוח?) על התורה שהיא הדבר הרוחני, היא מטרת האכילה והשתיה. ואם יורשה לנו להוסיף "משלנו", הארץ הטובה היא תיקון לחטא המרגלים.

⁶ ראו דברינו [ברוך שם כבוד מלכותו לעולם ועד](#) בפרשת ויחי.

⁷ גם בסוגיה זו יש דיון לגבי מקור ברכה ראשונה בברכות הנהנין, גם שם מוצעות דעות ודרשות שונות כולל הדעה שכבר ראינו: "בקל וחומר: כשהוא שבע מברך – כשהוא רעב לא כל שכן?!". אבל בסופה של הסוגיה הלימוד הוא מסברא, מאותם לימודים יחסית נדירים בתלמוד, שהמקור הוא היגיון הלכתי-מוסרי פשוט: "אסור לאדם שיהנה מהעולם הזה בלא ברכה". ואם יותר לנו שוב להוסיף סברא משלנו, נראה שבאופן דומה אפשר לומר גם על לימוד התורה: אסור לאדם ללמוד תורה בלא הודאה והכרה מה מקורה, מאיפה ניתנה ומה תוקפה. שאם לא כן, אין זה אלא לימוד אקדמאי גרידא, ללא מחויבות וזיקה אישית. ראו בגמרא בבא מציעא פה ע"ב שהארץ אבדה "על שלא ברכו בתורה תחילה". ופירוש רש"י שם: "כשהיו עוסקים בתורה, לא היו מברכים לפניו ... וכיון

מסכת ברכות דף מה עמוד א – זימון מנין?

משנה. שלשה שאכלו כאחת חייבין לזמן ...

גמרא. מנא הני מילי? אמר רב אסי: דאמר קרא: "גדלו לה' אתי ונרוממה שמו יחדיו" (תהלים לד ד). רבי אבהו אמר מהכא: "כי שם ה' אקרא הבו גודל לאלהינו" (דברים לב ג).⁸

מסכת יומא דף לו ע"ב, לז ע"א – במענה להזכרת שם ה'

תנו רבנן: "וכפר" - בכפרת דברים הכתוב מדבר¹⁰ ... ומנין שב"אנא"? נאמר כאן "כפרה" ונאמר להלן בחורב "כפרה".¹¹ מה להלן ב"אנא",¹² אף כאן ב"אנא".¹³ ומנין שבשם?¹⁴ נאמר כאן כפרה ונאמרה בעגלה ערופה כפרה, מה להלן בשם אף כאן בשם¹⁵ ...

והן עונין אחריו.¹⁶ תניא, רבי אומר: "כי שם ה' אקרא הבו גודל לאלהינו" (דברים לב ג). אמר להם משה לישראל: בשעה שאני מזכיר שמו של הקדוש ברוך הוא, אתם הבו גודל.¹⁷

חנניה בן אחי רבי יהושע אומר: "זכר צדיק לברכה" (משלי ז), אמר להם נביא לישראל: בשעה שאני מזכיר צדיק עולמים - אתם תנו ברכה.¹⁸

דלא מברכי - גליא דעתייהו שאינה מתנה חשובה להם". ראו עוד בעיונים שטיינזלץ שם שמביא בשם מהר"ל שחוסר ברכה פירושו שהתורה מנותקת מנותן התורה והיא נעשית "כלימוד חילוני של סתם". אבל חז"ל לא הציעו סברה זו, או לא הסתפקו בה, וייסדו את ברכת התורה על הפסוק שלנו: "מנין לברכת התורה לפניך מן התורה - שנאמר: כי שם ה' אקרא הבו גודל לאלהינו (דברים לב ג)". ראו במים אחרונים 2 כיצד ברך משה על התורה.

⁸ מעניין שרב אסי מעדיף את הפסוק מתהלים על פני זה שבתורה והגמרא אף מקדימה את דבריו לאלה של ר' אבהו. ראו מדרש ספרי בפרשתנו, סימן שו שהוא מן הסתם הבסיס לשיטת ר' אבהו: "ומנין שאין מזמנים אלא בשלושה? שנאמר: כי שם ה' אקרא הבו גודל לאלהינו. ומנין שעונים אמן אחר המברך? שנאמר: הבו גודל לאלהינו". הכל מהפסוק בפרשתנו. האם נשכח מדרש ההלכה עד שרב אסי צריך למצוא פסוק מתהלים ובא ר' אבהו ומזכיר את מדרש ההלכה? ועכ"פ, שימו לב שהמספר שלושה לזימון נובע מפשט הפסוקים (הן זה שבתורה והן זה שמתהלים). הקורא, קורא לשניים אחרים, ומכאן שלושה לזימון.

⁹ קטע הגמרא שלהלן מתייחס למשנה במסכת יומא פרק ג משנה ח (בגמרא דף לה עמוד ב), מסדר העבודה ביום הכיפורים: "בא לו אצל פרו ... וסומך שתי ידיו עליו ומתודה. וכך היה אומר: אנא השם! עויתי פשעתי חטאתי לפניך אני וביתי. אנא השם כפר נא לעוונות ולפשעים ולחטאים שעויתי ושפשעתי ושחטאתי לפניך אני וביתי ... והן עונין אחריו ברוך שם כבוד מלכותו לעולם ועד".

¹⁰ שעיקר הכפרה הוא הווידי ("דברים") ולא מעשה השחיטה וההקדבה. והלימוד הוא דווקא מהשעיר לעזאזל שאינו נשחט, כדברי הגמרא שם בהמשך הסוגיה: "מה כפרה האמורה בשעיר - דברים, אף כפרה האמורה בפר - דברים". וגם בקרבנות שנשחטו בסדר העבודה, לקח זמן מרגע הווידי עד לשחיטה. אמנם מהמשך הסוגיה שם, בדף מ עמוד ב, משמע שזה עצמו מחלוקת תנאים שר' יהודה סבור "בכפרת דמים הכתוב מדבר" ורבי שמעון הוא בעל השיטה "בכפרת דברים הכתוב מדבר". ומצאנו בראשונים (בעל הלכות גדולות ומרדכי) שמתמשים בביטוי "הרצאת דברים" כנגד "הרצאת דמים".

¹¹ במעשה העגל כשמשא אומר לעם: "אתם חטאתם חטאה גדלה ועתה אעלה אל ה' אולי אֶכַּפֶּרָה בְּעַד חַטְאֵתְכֶם" (שמות לב ל). כפרה ב"אולי", אבל לדרשה של הגמרא שמחפשת קשר לחטא העגל זה מספיק. ובאמת, אין כפרה מלאה על חטא העגל כפי שעולה מקריאת פרקים לב לג בספר שמות וכבר אמרו במדרש שמות רבה מג ב: "אין דור ודור שאינו נוטל אוקיא ממעשה העגל" ולא בכדי אנחנו מזכירים את "סלחתי כדברך" של חטא המרגלים דווקא. ראו דברינו [סלחתי כדברך ואולם](#) בפרשת שלח לך.

משמה התפלל בחטא העגל: "אָנָּה חָטָא הָעָם הַזֶּה חֲטָאָה גְּדוֹלָה" (שמות לב לא).

¹² שהכה הגדול אומר במקדש ביום הכיפורים בווידי: "אנא השם" או "אנא בשם", תלוי בסוג הקרבן ובנוסח המשנה מול התוספתא. ולהבדל בין אנא השם בתחילה ואנא בשם בהמשך, לשיטת המשנה, ראו ירושלמי יומא פרק ג הלכה ז והסבר תורה תמימה הערות ויקרא פרק טז הערה צה ולא נאריך בנושא זה ששייך ליום הכיפורים המציץ אחר כותלנו. העיקר הוא הקריאה בשם ה' כפי שאומר הפסוק שלנו: "כי שם ה' אקרא" ואז אתם: "הבו גודל לאלהינו" שזה הנושא בו אנו מתמקדים.

¹³ מניין שהכה הגדול היה אומר את השם המפורש בווידי, הן של השעיר והן של הפר?

¹⁴ עניין ההשוואה עם עגלה ערופה צריך עיון ולא ירדנו עד סופו. עפ"י הצעתו של פרופ' שלמה נאה, בעגלה ערופה יש נוסח ווידי ברור הכולל כפרה ואף פדיון, ככתוב בדברים כא ז-ח: "וְעֵנּוּ וְאָמְרוּ יְדֵינוּ לֹא שָׁפַח שָׁפְכוּ אֶת הַדָּם הַזֶּה וְעֵינֵינוּ לֹא רָאוּ: כִּפֹּר לְעַמֶּךָ יִשְׂרָאֵל אֲשֶׁר פָּדִיתָ ה'", ומשום שנוסח זה בלשון הקודש נאמר (סוטה פרק ט משנה א), פשיטא לחז"ל ש"אשר פדית ה'", הוא השם המפורש (יר"ד ה"א ו"ה"א או השם שנזכר בגמרא קידושין דף עא ע"א?). לעומת זאת, בכל סדר עבודת יום הכיפורים בויקרא פרק טז, אין נוסח של וידי רק כתוב: "והתוודה עליו" ואין אנו יודעים מה אמר. באים חכמים ומנסחים את נוסח הווידי של כהן גדול במילים: "אנא השם". את "אנא" לקחו מתפילת משה בהר חורב אחרי מעשה העגל ואילו את הזכרת השם לקחו מעגלה ערופה, כאשר השורש "כפר" משמש קשר. ומכאן הנוסח: "אנא בשם" או "אנא השם". בכך גם הדגישו חז"ל את כפרת הדברים מול כפרת הדמים והעמידו את הווידי (שחסר כאמור בסדר העבודה שבפרשת אחרי מות) במרכז. אך כל זה תשלום מאוחר ליום הכיפורים ואנו רוצים לחזור לפסוק שלנו בפרשת האזינו.

¹⁵ כאן חוזרת הגמרא למשנה (יומא פרק ג משנה ח) שהיא הבסיס לכל הדיון שלנו: "בא לו אצל פרו ... וסומך שתי ידיו עליו ומתודה. וכך היה אומר: אנא השם עויתי פשעתי חטאתי לפניך אני וביתי. אנא השם כפר נא לעוונות ולפשעים ולחטאים שעויתי ושפשעתי ושחטאתי לפניך אני וביתי ככתוב בתורת משה עבדך (ויקרא ט"ז) כי ביום הזה יכפר עליכם וגו' [ט] והן עונין אחריו ברוך שם כבוד מלכותו לעולם ועד". העם היה עונה אחרי הזכרת השם המפורש.

¹⁶ לנקודה זו חתרנו וסליחה אם נסחפנו והארחנו בקטע הקודם, כנראה בהשפעת יום הכיפורים אחר כותלנו. למשמע השם המפורש אפשר היה לחשוב שהעם יישאר בדומיה, כפסוק: "לִךָ דְּמִיָּה תְהִלָּה אֱלֹהִים וכו'" (תהלים סה ב). ולא היא: מי ששומע את השם המפורש, גם שם אדנות בימינו, עונה ומגיב ולא נשאר באלם. "כי שם ה' אקרא" - כאשר אזכיר את שם ה', אומר משה, אתם אל תישארו דוממים, אלא "הבו גודל לאלהינו". כאן זה במילים: "ברוך שם כבוד מלכותו לעולם ועד", שהוא מטבע שטבעו חכמים על בסיס תהלים עב יט, ובמקומות אחרים, לשון אחרת.

¹⁷ זה אולי נושא אחר, אבל מצביע על כך שגם את הפסוק: "זכר צדיק לברכה", צריך לקרוא באופן שכשמישהו מזכיר אדם צדיק, השומע (הקהל) צריך לומר: "לברכה", כמו שאומרים "לחיים" או [ברשות שמעים](#) וכו'. ולא ראינו מי שנוהג כך.

ספרי דברים פסקא שו פרשת האזינו – מבית הכנסת לזימון בסעודה

"כי שם ה' אקרא", מצינו שלא הזכיר משה שמו של הקב"ה אלא לאחר עשרים ואחד דבר.¹⁹ ממי למד? ממלאכי השרת, שאין מלאכי השרת מזכירים את השם, אלא לאחר שלש קדושות, שנאמר: "וקרא זה אל זה ואמר קדוש קדוש קדוש ה' צבאות" (ישעיה ו ג) - אמר משה: דיי שאהיה בפחות משבעה כמלאכי השרת.²⁰ והרי דברים קל וחומר: ומה משה שהוא חכם חכמים וגדול שבגדולים ואבי הנביאים, לא הזכיר שמו של מקום אלא לאחר עשרים ואחד דבר, המזכיר שמו של מקום בחינם על אחת כמה וכמה.²¹

"כי שם ה' אקרא", רבי יוסי אומר: מניין לעומדים בבית הכנסת ואומרים: ברכו את ה' המבורך שעונים אחרים: ברוך ה' המבורך לעולם ועד? שנאמר: "כי שם ה' אקרא הבו גודל לאלוהינו". אמר לו רבי נהוריי: השמים!²² דרך ארץ היא גוללירם מתגרים במלחמה וגיבורים נוצחים.²³

ומנין שאין מזמנים אלא בשלושה? שנאמר: "כי שם ה' אקרא הבו גודל לאלוהינו". ומנין שעונים אמן אחר המברך, שנאמר: "הבו גודל לאלוהינו". ומנין שאומרים: "ברוך שם כבוד מלכותו לעולם ועד"? שנאמר: "כי שם ה' אקרא". ומנין לאומרים יהא שמו הגדול מבורך, שעונים אחריהם: לעולם ולעולמי עולמים? שנאמר: "הבו גודל לאלוהינו".

שבת שלום מחלקי המים

מים אחרונים 1: הזכרנו לעיל (הערה 7) את הלימוד מסברא בציון שזו מידת לימוד נדירה יחסית. מסתבר שלא כך פני הדברים, בפרט לא בתלמוד הבבלי שם מופיעה מתודה למדנית זו כמה עשרות פעמים אם לא יותר. אבל בירושלמי כמעט בכלל לא. אם ממצא זה נכון, יש כאן הבדלי גישה מהותיים בלימוד התורה, הבדל שמצאנו גם בשאלה אם [סיני עדיף או עוקר הרים עדיף](#). ראו דברינו בדפים המיוחדים. ונשמח לשמוע לקח מפי שואבי המים, בפרט מ"הירושלמים" שבהם.

מים אחרונים 2: התעכבנו מעט בדף זה על ברכת התורה (לפניה ולאחריה) נושא שראוי לדף נפרד. נשלים רק במדרש הבא: דברים רבה יא ו פרשת וזאת הברכה: "הלכה אדם מישאל שעלה לקרות בתורה אין מותר לו לקרות עד שלא יברך? תחילה מברך ואח"כ קורא. ומשה בשעה שזכה לקבל התורה, תחילה בירך ואח"כ קרא. אמר ר"א: איזו היא הברכה שבירך משה בתורה תחילה? בא"י אמ"ה אשר בחר בתורה הזאת וקדשה ורצה בעושיה. ולא אמר בעמליה ולא אמר בהוגיה אלא בעושיה - באלו שהן עושין את דברי תורה". ונראה שיש לשלב דרשה זו גם בדברינו [תלמוד או מעשה](#) כהוכחה פשוטה שמשה שקיבל תורה בסיני והשקיע רבות בלימודה והנחלת לעם ישראל, (עירובין נד ב* ראה במעשה את העיקר.

¹⁹ אחרי עשרים ואחת מילים מתחילת השירה. ומדרש תנאים לדברים לב ג גם מונה את מספר האותיות: "כי שם ה' אקרא, מלמד שלא רצה משה להזכיר שמו שלהקב"ה אלא לאחר עשרים ואחד דבר שהן שמונים וחמש אותיות".

²⁰ שלוש כפול שבע הם עשרים ואחד. ראו פירוש פינקלשטיין לספרי שמביא בשם ספר חסידים שבגלל מדרש זה, לפי מנהג אשכנז, יש בקדושה של שחרית מ'נקדש את שמך בעולם" עד שם ה' בקדוש, קדוש, קדוש, עשרים ואחת אותיות. ובקדושה של מוסף מ'נעריצך ונקדישך" עד שם ה' בקדוש, קדוש, קדוש, גם כ"א מילים ופ"ה אותיות. השארנו לשואבי המים לבדוק זאת. שאין זה ראוי שיעשה.

²¹ לשון שבועה. ראו משנה סוף מסכת נדרים: "שמים ביני לבינך", אבות דרבי נתן נוסח א פרק לח: "אמר לו: השמים אם עשיתי כן". מסכת תענית יח ע"א: "אמרו: אי שמים! לא אחים אנחנו, לא בני אב אחד אנחנו, לא בני אם אחת אנחנו?" ובקהלת רבה א ג: "אמר לו: הן השמים הזכרתי וכו'", שהוא כמו: אני מעיד עלי שמים וארץ, וזה בדיוק מה שמשה עושה בפרשת האזינו. ראו מדרש ספרי סימן שו בו אנו עומדים: "משה העיד בהם בישראל שני עדים שהם קיימים לעולם ולעולמי עולמים, שנאמר: העידותי בכם היום את השמים ואת הארץ (דברים ל יט)".

²² ראו מאמר זה גם בגמרא ברכות נג ע"ב, בדיון מי יותר חשוב המברך או העונה אמן: "רבי יוסי אומר: גדול העונה אמן יותר מן המברך! אמר ליה רבי נהוראי: השמים! כן הוא; תדע, שהרי גוללירין יורדין ומתגריין [במלחמה] וגבורים יורדין ומנצחין". הגלדיאטורים היו עושים את תחילת המלחמה (וסופגים את המכות הקשות) ואח"כ היו באים החיילים "הגיבורים" וקוטפים את פירות הניצחון. כך, מי שעונה אמן, זוכה ליותר מאשר המברך.