

ואלה תולדות - אברהם, יצחק ויעקב

ואלה תולדות יצחק בן אברהם, אברהם הוליד את יצחק: (בראשית כה יט, תחילת הפרשה)

ויקרא יצחק אל יעקב ויברך אותו ... ויתן לך את ברכת אברהם: (בראשית כח א-ה, בסוף הפרשה).¹

מדרש תנחומא פרשת וירא סימן א

למדנו רבינו: כמה ברכות מתפלל אדם בכל יום? כך שנו רבותינו: בכל יום מתפלל אדם שמונה עשרה. ולמה שמונה עשרה? א"ר שמואל בר נחמן: כנגד י"ח פעמים שהאבות כתובין בתורה. הראשון שבהם: "ואלהים פקוד יפקוד אתכם והעלה אתכם מן הארץ הזאת אל הארץ אשר נשבע לאברהם ליצחק וליעקב" (בראשית נ כד), והאחרון: "ויאמר ה' אלי זאת הארץ אשר נשבעתי לאבותיכם לאברהם ליצחק וליעקב" (דברים לד ד).²

מסכת בבא מציעא פרק ז משנה א

השוכר את הפועלים ואמר להם להשכים ולהעריב; מקום שנהגו שלא להשכים ושלא להעריב - אינו רשאי לכופן. מקום שנהגו לזון - יזון; לספק במתיקה - יספק; הכל כמנהג המדינה. מעשה ברבי יוחנן בן מתאי שאמר לבנו: צא שכור לנו פועלים. הלך ופסק להם מזונות; וכשבא אצל אביו, אמר לו: בני, אפילו אם אתה עושה להם כסעודת שלמה בשעתו לא יצאת ידי חובתך עמהן, שהן בני אברהם יצחק ויעקב.³

ויקרא רבה פרשה לו סימן ה

¹ פרשת תולדות היא הפרשה הראשונה והאחרונה בה "נפגשים" שלושת האבות. האם גם נפגשו ממש בחייהם? התשובה היא: כן. פטירת אברהם אמנם מסופרת בפרשה שעברה - חיי שרה, ואילו הולדת יעקב רק בפרשתנו, אבל לפי סדר הקורות בתנ"ך (אליעזר שולמן) יש חפיפה של 15 שנים בין אברהם ליעקב. אברהם נפטר כאשר יעקב היה בן 15. פסוקים א-ה בפרק כח הם הפעם הראשונה שלושת האבות נזכרים אם לא ממש ביחד ובאותו פסוק, אז לפחות באותו הקשר. יצחק מעביר את ברכת אברהם ליעקב. אזכור שלושת האבות באותו פסוק ממש, מופיע מספר פעמים בספר בראשית (לב י; לה כז), אבל עדיין כחלק מסיפור חייו של יעקב ומנקודת מבטו, כמו למשל בתפילתו ערב המפגש עם עשו: "וַיֹּאמֶר יַעֲקֹב אֱלֹהֵי אָבִי אַבְרָהָם וְאֱלֹהֵי אֲבִי יִצְחָק ה' הָאֵלֹהִים אֲלֵי שֹׁב לְאָרְצְךָ וְלְמוֹלְדֹתְךָ וְאֵיטִיבָה עִמָּךְ" (בראשית לב י) ועוד.

² סיבות רבות ניתנו לשמונה עשרה הברכות שבתפילת עמידה של יום חול (שהפכו מאוחר יותר לתשע עשרה): כנגד שמונה עשרה אזכרות שאמר דוד בהבו לה' בני אלים, כנגד שמונה עשרה אזכרות שבקריאת שמע, כנגד שמונה עשרה חוליות שבשדרה ועוד. ראה ברכות כח ע"ב וכן דברינו [תפילת שמונה עשרה](#) בפרשת פקודי. לא באנו לחזור ודון כאן בשורשי תפילת שמונה עשרה, אלא רק בשיטת התנחומא (שמקורה בירושלמי ברכות פרק ד הלכה ג) שתפילת שמונה עשרה היא כנגד אזכרת שלושת האבות ושמקורותיה, כפי שהמדרש עצמו מעיד, מתחילים בסוף ספר בראשית ומסתיימים בסוף ספר דברים. הראשון הוא בדברי יוסף לאחיו ערב פטירתו - יוסף נין אברהם הוא נציג הדור הראשון לאחר שלושת דורות האבות שיכול לומר: אברהם, יצחק ויעקב. האחרון הוא בדברי משה ערב פטירתו כאשר הקב"ה מראה לו את הארץ שהובטחה לאברהם יצחק ויעקב והוא אליה לא בא. רוב האזכורים של המשולש: "אברהם, יצחק ויעקב" הם מספר שמות וספר דברים. בספר ויקרא מוזכר הביטוי פעם אחת בלבד (שנראה להלן) וכן בספר במדבר. רובם אגב בהקשר ישיר או עקיף עם משה - בהשוואה איתו או מפיו. מה המצב בשאר ספרי התנ"ך? מפתיע במיעוטו: בספר מלכים פעמיים, בירמיהו פעם אחת ובדברי הימים שלוש פעמים וזהו. (אגב, אפילו אם נוציא את יצחק, שכפי שנראה להלן הוא החוליה החלשה, ונסתפק באברהם ויעקב, שתי הדמויות הדומיננטיות בלי ספק, המצב לא משתפר בהרבה. יתווספו לנו שלושה אזכורים בישיעהו, אחד במיכה ("תתן אמת ליעקב חסד לאברהם") ואחד בכל ספר תהלים! נראה שלא בכדי מתמקד מדרש תנחומא (הירושלמי) באזכרות מהתורה דווקא. הביטוי "אברהם יצחק ויעקב" נלקח מהתורה היישר לתפילותינו, תלמודנו וספרותנו ללא תחנות ביניים. ראה דברינו [תפילות אבות תקנום](#).

³ ובמסכת בבא קמא פרק ח משנה ו: "אמר רבי עקיבא: אפילו עניים שבישראל רואין אותם כאילו הם בני חורין שירדו מנכסיהם שהם בני אברהם יצחק ויעקב. ומעשה באחד שפרע ראש האשה בשוק באת לפני רבי עקיבא וחייבו ליתן לה ארבע מאות זוז". הייחוס הגדול של עם ישראל הוא שהם "בני אברהם יצחק ויעקב". שלושת האבות מוזכרים כחטיבה אחת, ברצף היסטורי אחד, מעין חזקה של שלושה דורות המקנה לנו ייחוס של בני מלכים. ובספרי דברים פסקא טו: "ואצוה את שופטים - משכתיים בדברים, אמרתי להם: אשריכם, על מי אתם באים להתמנות? על בני אברהם יצחק ויעקב. בני אדם שנקראו אחים ורעים, כרם חמדה ונחלה, צאן מרעית, וכל לשון חיבה". וכנגד זה ח'ח לשלילה: "אמר לו הקב"ה להושע: בניך חטאו. והיה לו לומר: בניך הם, בני חנוניך הם, בני אברהם יצחק ויעקב, גלגל רחמיך עליהן. לא דיו שלא אמר כך, אלא אמר לפניו: ריבונו של עולם, כל העולם שלך הוא - העבירים באומה אחרת" (פסחים פז ע"א). ראה דברינו [הושע מורה התשובה](#). עוד יש לדרוש הרבה על הביטוי "בני אברהם יצחק ויעקב" - בפעם אחרת בע"ה. מה שחשוב לנו כאן הוא הביטוי "אברהם יצחק ויעקב" המחזק את שלושת אבות האומה כחטיבה היסטורית ורעיונית אחת. ראה בראשית רבה בתחילת פרשת ויצא בשבוע הבא על הפסוק "והנה ה' נצב עליו". פרשה סח סימן יב: "טרונוס של שלוש רגלים הראה לו ... אתה הוא רגל שלישית ... מה החבל הזה פחות משלושה אין מפקיעין אותו, כך האבות אין פחותים משלושה". ובגמרא ברכות שנביא להלן: "כיסא של שלש רגלים".

ולמה נאמרו אבות אחרונים?⁴ לומר, אם אין מעשה יעקב - כדאי מעשה יצחק. ואם אין מעשה יצחק - כדאי מעשה אברהם. כדאי הוא מעשה כל אחד ואחד שיתלה כל העולם בגינו.⁵

מסכת סוכה דף מט עמוד ב

"נדיבי עמים נאספו עם אלהי אברהם" (תהלים מז ו). אלהי אברהם ולא אלהי יצחק ויעקב:⁶ אלא: אלהי אברהם שהיה תחילה לגרים.⁷

מסכת ברכות דף סד עמוד א

אמר רבי אבין הלוי: מאי דכתיב "יענך ה' ביום צרה ישגבך שם אלהי יעקב" (תהלים כ ב) - אלהי יעקב ולא אלהי אברהם ויצחק? מכאן לבעל הקורה שיכנס בעביה של קורה.⁸

מדרש תהלים (בובר) מזמור כ

"יענך ה' ביום צרה ישגבך שם אלהי יעקב" - אברהם ויצחק אין כתיב כאן, אלא יעקב. ולמה? אמר ר' שמעון בן לקיש: משל לאשה עוברה שהיא מקשה לילד ואומרים לה לית אנן יודעין מה נאמר לך, אלא מאן דעני לאמך בעידן קושייתה, הוא יעני יתך (אותך) בעידן קשיותך.⁹ כך כתיב ביעקב: "לא אל העונה אותי ביום צרתי" (בראשית לה ג).¹⁰

בראשית רבה, פרשה סג, סימן ב, תחילת הפרשה

⁴ מדרש זה הוא על הפסוק: "וְזָכַרְתִּי אֶת בְּרִיתִי יַעֲקֹב וְאֶת אֶת בְּרִיתִי יִצְחָק וְאֶת אֶת בְּרִיתִי אַבְרָהָם אֲזַכֵּר וְהָאָרֶץ אֲזַכֵּר" שבסוף התוכחה של ספר ויקרא, פרשת בחוקותי. האבות מוזכרים שם בסדר הפוך (אחרונים): יעקב, יצחק, אברהם.

⁵ כל אחד מהאבות "כדאי לעצמו". כאן ב"הילוך לאחור" ובספרי דברים פסקא ח בהילוך קדימה כסדר ההיסטוריה: "מה תלמוד לומר לאברהם ליצחק וליעקב? כדאי אברהם בעצמו, כדאי יצחק בעצמו, כדאי יעקב בעצמו. משל למלך שנתן לעבדו שדה אחת במתנה, לא נתנה לו אלא כמות שהיא. עמד העבד ההוא והשביחה ואמר: מה ביד, לא נתנה לי אלא כמות שהיא? חזר ונטעה כרם ואמר: מה ביד, לא נתנה לי אלא כמות שהיא! כך, כשנתן הקב"ה לאברהם אבינו את הארץ, לא נתנה לו אלא כמות שהיא, שנאמר: קום התהלך בארץ לארכה ולרחבה כי לך אתננה (בראשית יג ז). עמד אברהם והשביחה, שנאמר: ויטע אשל בבאר שבע (בראשית כא ג). עמד יצחק והשביחה, שנאמר: ויזרע יצחק בארץ ההיא ומצא בשנה ההיא מאה שערים (בראשית כו יב). עמד יעקב והשביחה, שנאמר: ויקן את חלקת השדה (בראשית לג יט). וכבר הארכנו לדון במדרש זה בדברינו [אשל אברהם](#) בפרשת וירא השנה. בין אם המניה היא לאחור ובין קדימה, הצד השווה שבהם שכל אחד מהאבות הוא "כדאי" בפני עצמו. ללמדך שעל אף ששגרת הלשון שלנו היא חטיבה אחת "אברהם יצחק ויעקב", כל אחד מהאבות הוא עולם בפני עצמו. אל לרצף ההיסטורי ולראייה מרחוק לטשטש את האינדיבידואליות של כל דמות מאבות האומה. מפי חותני ז"ל שמעתי (שאמר בשם מי שאינני זוכר את שמו) שלפיכך כתוב "אלהי" לפני כל אחד מהאבות ולא בפשטות: "אלהי אברהם יצחק ויעקב" שכן כל אחד, לא רק אברהם כשהיה בן שלוש או ארבעים ושמונה (בראשית רבה צה ג), הגיע להכרה בבורא עולם בכוחות עצמו.

⁶ לכאורה, זו שאלה דרשנית רטורית שכל מטרתה היא להגיע לתשובה מה המיוחד ב"אלהי אברהם". אבל אפשר שיש כאן יותר מכך. אמרנו לעיל שכל אב מאבות האומה "כדאי בפני עצמו". ארבע פעמים מוזכר בספר שמות פרקים ג ו-ד, הביטוי "אלהי אברהם, אלהי יצחק ואלהי יעקב" שהוא המקור לנוסח הברכה הראשונה בתפילת שמונה עשרה, ברכת האבות (ראה מכילתא דרבי ישמעאל בא פרשה טז: "מנין שאומרים ברוך אתה יי' אלהינו ואלהי אבותינו אלהי אברהם אלהי יצחק ואלהי יעקב? שנאמר: ויאמר עוד אלהים אל משה כה תאמר אל בני ישראל ה' אלהי אבותיכם אלהי אברהם אלהי יצחק ואלהי יעקב"). כל אחד הוא בעל אמונה ואישיות אינדיבידואלית. מדוע אם כן, שואל הדרשן, מתעלם בעל תהלים משני האבות האחרים? ראה הערה 2 לעיל על מיעוט אזכור שלושת האבות בנביאים וכתובים. זו אולי מהות שאלת הדרשן שאיננה סתם שאלה רטורית.

⁷ ובמסכת פסחים קיז ע"ב נדרש: "אמר רבי שמעון בן לקיש: ואעשך לגוי גדול - זהו שאומרים אלהי אברהם; ואברכך - זהו שאומרים אלהי יצחק; ואגדלה שמך - זהו שאומרים אלהי יעקב. יכול יהו חותמין בכולן? תלמוד לומר: והיה ברכה - בך חותמין, ואין חותמין בכולן". ייחודו של אברהם, לעומת יצחק ויעקב, הוא כפול: בראשוניות ובאוניברסליות שלו. מיצחק ואילך יש המשכיות אבל גם התכנסות. ראה גם ויקרא רבה כט ח: "אמר רב נחמן: כל הבלים וכזבים שבני אברהם אבינו עושים בעוה"ז, כדאי הוא לכפר בעד כולם. זהו שכתוב: האדם הגדול בענקים הוא (יהושע יד טו)". ראה דברינו [אב המון גוים](#) בפרשת לך לך [וכולנו גרים](#) בשבועות.

⁸ זהו כנראה מקור הביטוי "נכנס בעובי הקורה". יעקב הוא "בעל הקורה" שעליה (עליו) נשען הבית - בית ישראל - ולכן הקריאה והמענה בעת צרה לעם ישראל היא דווקא מ"אלהי יעקב" ולא אלהי אברהם או יצחק. ראה רש"י שם וכן בערך "קורה" במילון אבן שושן.

⁹ אין אנו יודעים מה נתפלל עליך, אלא מי שענה לאמך בעת שהקשתה ללדת הוא שיענה גם לך בעת שתקשי ללדת.
¹⁰ יעקב הוא הנושא בצער גידול הילדים, העימות עם עשו, שנות הגלות אצל לבן, מריבת יוסף ואחיו. הוא יעקב, שמעט ורעים היו שנותיו וחיייו האישיים ולא הגיעו לשנות אבותיו (בראשית מז ט) - הוא יעקב שאליו קוראים בשעת צרה. הרי לנו "אלהי יעקב" מול "אלהי אברהם". בדקנו ומצאנו שפעם אחת בכל ספר תהלים מופיע הביטוי "אלהי אברהם", בפרק מז פסוק י שאותו דורשת הגמרא בסוכה הנ"ל (ואותו אנו אומרים לפני התקיעות בראש השנה). לעומתה, נזכר "אלהי יעקב" תשע פעמים ומדרשים רבים יש על פסוקים אלה שלא נוכל לפרטם. נזכיר רק את המדרש שכבר הבאנו מספר פעמים בדבר קביעות מקום התפילה שבו נצחה שיטת יעקב: "אמר רבי אלעזר: מאי דכתיב: והלכו עמים רבים ואמרו לכו ונעלה אל הר ה' אל בית אלהי יעקב וגו' (ישעיהו ב ג) - אלהי יעקב ולא אלהי אברהם ויצחק? אלא: לא כאברהם שכתוב בו הר ... ולא כיצחק שכתוב בו שדה ... אלא כיעקב שקראו בית" (פסחים פח ע"א).

"עטרת זקנים בני בנים ותפארת בנים אבותם" (משלי יז ו) - האבות עטרה לבנים, והבנים עטרת לאבות ... רבי שמואל בר רב יצחק אמר: אברהם לא ניצל מכבשן האש אלא בזכותו של יעקב. משל לאחד שהיה לו דין לפני השלטון ויצא דינו מלפני השלטון לשרף. וצפה אותו השלטון באסטרולוגיה שלו שהוא עתיד להוליד בת והיא נשאת למלך. אמר: כדאי הוא להינצל בזכות בתו שהוא עתיד להוליד, והיא נשאת למלך. כך אברהם, יצא דינו מלפני נמרוד לשרף וצפה הקב"ה שיעקב עתיד לעמוד ממנו. אמר: כדאי הוא אברהם להינצל בזכותו של יעקב. זהו שכתוב: "לכן כה אמר ה' אל בית יעקב אשר פדה את אברהם" (ישעיה כט כב) - יעקב פדה את אברהם. דבר אחר: "עטרת זקנים בני בנים" - ואלה תולדות יצחק בן אברהם.¹¹

מסכת סנהדרין דף קז עמוד א

אמר רב יהודה אמר רב: לעולם אל יביא אדם עצמו לידי ניסיון, שהרי דוד מלך ישראל הביא עצמו לידי ניסיון ונכשל. אמר לפניו: ריבונו של עולם, מפני מה אומרים אלהי אברהם יצחק ואלהי יעקב ואין אומרים אלהי דוד? - אמר: אינהו מינסו לי, ואת לא מינסית לי. אמר לפניו: ריבונו של עולם, בחנני ונסני, שנאמר: "בחנני ה' ונסני" (תהלים כו ב). אמר: מינסנא לך, ועבידנא מילתא בהדך, דלדידהו לא הודעתניהו ואילו אנא קא מודענא לך, דמנסנא לך בדבר ערוה.¹²

מסכת ברכות דף לב עמוד א

"ועתה הניחה לי ויחר אפי בהם ואכלם ואעשה אותך לגוי גדול" - אמר רבי אבהו: אלמלא מקרא כתוב אי אפשר לאומרו; מלמד, שתפסו משה לקב"ה כאדם שהוא תופס את חבירו בבגדו, ואמר לפניו: ריבונו של עולם, אני מניחך עד שתמחול ותסלח להם.¹³ אמר רבי אלעזר: אמר משה לפני הקב"ה: ריבונו של עולם, ומה כסא של שלש רגלים אינו יכול לעמוד לפניך בשעת כעסך, כסא של רגל אחד על אחת כמה וכמה! ולא עוד אלא שיש בי בושת פנים מאבותי.¹⁴

¹¹ ובהמשך המדרש שם, סימן ג: "אברהם נקרא אברהם. יצחק נקרא אברהם, שכתוב: "ואלה תולדות יצחק בן אברהם, אברהם" (בראשית כה יט). יעקב נקרא שמו ישראל, שכתוב "לא יעקב עוד שמך כי אם ישראל" (שם לב כט). יצחק נקרא שמו ישראל, שכתוב "ואלה שמות בני ישראל הבאים מצרימה את יעקב ...". אברהם נקרא ישראל - רבי נתן אמר מילתא עמיקתא היא: "ומושב בני ישראל אשר ישבו במצרים" (שמות יב מ) - ובארץ כנען ובארץ גושן - "שלושים שנה וארבע מאות שנה". שתי הדמויות הדומיננטיות במדרש (ובמקרא) הן אברהם ויעקב. הסבא והנכד. ואפילו אברהם הסבא לא נפדה אלא בזכות הנכד יעקב וקריו על שמו. ואיפה יצחק? איפה האבא? רק משמש גשר? אפילו את שמו הוא מאבד, פעם הוא נקרא אברהם ופעם הוא נקרא ישראל. ומכל המקומות האפשריים לא נמצא מקום למדרש זה אלא בראש פרשת תולדות על הפסוק: "אלה תולדות יצחק בן אברהם! אכן, בחטיבת האבות: אברהם יצחק ויעקב, הוא החוליה החלשה. ועם זאת, ראינו את מעלותיו וסגולותיו של יצחק, למשל כיחיד בין האבות שנאחז בקרקע ומתיישב בארץ ישראל. ראה דברינו [יצחק אבינו](#) בפרשה זו.

¹² דוד יכול להימנות על האושפיזין של הסוכה יחד עם אברהם יצחק ויעקב. הוא יכול גם להימנות יחד אתם על כרותי הברית: "שבעה אבות כרותי ברית, אלו הן, אברהם יצחק ויעקב משה ואהרן פינחס ודוד" (מסכת כלה רבתי פרק ג הלכה כא). ואולי גם על אלה שמנוחתם נצח ושוכבים בכבודו של עולם: "שבעה שכבו בכבודו של עולם, ולא שלטה בהם רימה. אילו הן: אברהם, יצחק, ויעקב, משה, ואהרן, מרים, ובנימן בן יעקב, ויש אומרים אף דוד מלך ישראל" (מסכת דרך ארץ א יז). דוד יכול אפילו לברך במקום שהאבות לא יכלו: "עתיד הקב"ה לעשות סעודה לצדיקים ביום שיגמל חסדו לזרעו של יצחק. לאחר שאוכלין ושותין נותנין לו לאברהם אבינו כוס של ברכה לברך, ואומר להן: איני מברך, שיצא ממני ישמעאל. אומר לו ליצחק: טול וברך! אומר להן: איני מברך, שיצא ממני עשו. אומר לו ליעקב: טול וברך! אומר להם: איני מברך, שנשאתי שתי אחיות בחייהן אומר לו למשה: טול וברך, אומר להם: איני מברך, שלא זכיתי ליכנס לארץ ישראל לא בחיי ולא במותי ... אומר לו לדוד: טול וברך: אומר להן: איני אברך, ולי נאה לברך, שנאמר: כוס ישועות אשא ובשם ה' אקרא (פסחים קיט ע"ב)". אבל דוד לא יכול להימנות על אבות האומה, אותם שהקב"ה נקרא על שמותם: אלהי אברהם, אלהי יצחק ואלהי יעקב. זכות זו שמורה רק לאברהם יצחק ויעקב. ועל יומרה זו נענש דוד בחטא בת שבע, כמתואר בהמשך הגמרא בסנהדרין שם.

¹³ על משה בחטא העגל ראה דברינו [משל הפדגוג](#) בפרשת כי תשא. וכיצד מתפלל משה על בני ישראל לאחר חטא העגל? "זָכַר לְאַבְרָהָם לְיִצְחָק וּלְיִשְׂרָאֵל עֲבָדֶיךָ וכו'" (שמות לב יג).

¹⁴ לעומת דוד, משכיל משה לשמור על מרחק של יראת כבוד מול אבות האומה. משה מעולם לא מתיימר ושואף לכך שיאמרו "אלהי משה", ביטוי שלא קיים בכל ספרות חז"ל גם לא על דרך הדרש (אולי נזהרו ממנו במיוחד גם מסיבות של המינים). ראה דברינו [משה איש האלהים](#) בפרשת וזאת הברכה. המקום הכי קרוב שאליו מגיע משה בהקשר זה, ולרגע נראה כאילו כן התפתה, הוא בהתגלות בסנה. ראה שמות רבה ג א: "ויאמר: אנכי א-להי אביך, א-להי אברהם א-להי יצחק וא-להי יעקב - שמח משה ואמר: הרי אבא נמנה עם האבות ולא עוד אלא שהוא גדול שנזכר תחילה". עד שמתברר לו שהקב"ה פיתה אותו ללכת בשליחות, בקולו של עמרם אביו. גם כשהקב"ה מקניט אותו בהשוואה עם האבות: "אמר לו הקב"ה למשה: חבל על דאבדין ולא משתכחין, הרבה פעמים נגלית על אברהם יצחק ויעקב באל שדי ולא הודעתני להם כי שמי ה' כשם שאמרתי לך ולא הרהרו אחר מדות" (שמות רבה ו ד), משה מעביר על מידותיו ומקפיד תמיד להזכיר את האבות.

זָכַר לְאַבְרָהָם לְיִצְחָק וּלְיִשְׂרָאֵל עֲבָדֶיךָ אֲשֶׁר נִשְׁבַּעְתָּ לָהֶם בְּךָ וַתְּדַבֵּר אֱלֹהִים אֲרֵבָה אֶת זְרַעְכֶם כְּכֹכְבֵי הַשָּׁמַיִם וְכָל הָאָרֶץ הַזֹּאת אֲשֶׁר אָמַרְתִּי אֲתָן לְזְרַעְכֶם וְנָחְלוּ לְעֹלָם: (שמות לב יג).¹⁵

מסכת מנחות דף נג עמוד א

אמרה כנסת ישראל לפני הקדוש ברוך הוא: ריבונו של עולם, החזק לי טובה שהודעתוך בעולם, אמר לה: טובתי בל עליך, איני מחזיק טובה אלא לאברהם יצחק ויעקב שהודיעוני תחילה בעולם, שנאמר: "לקדושים אשר בארץ המה ואדירי כל חפצי במ" (תהלים טז ג).¹⁶

שבת שלום
מחלקי המים

¹⁵ אחרי חטא העגל הקב"ה אומר למשה: "וְעַתָּה הִנֵּיחָה לִי וַיַּחַר אִפִּי בָהֶם וְאָכַלְם וְאָעֲשֶׂה אוֹתָךְ לְגוֹי גְדוֹל". ובמקבילה בספר דברים ט יד: "הָרַף מִמֶּנִּי וְאֲשַׁמְּדֵם וְאֶמְחָה אֶת שְׁמֵם מִתַּחַת הַשָּׁמַיִם וְאָעֲשֶׂה אוֹתָךְ לְגוֹי עֶצוֹם וְרַב מִמֶּנּוּ", ואז בוודאי מה היינו אומרים אם לא "אלוהי משה". אבל משה לא מתפתה ועומד בניסיון ומזכיר את האבות: אברהם, יצחק ואולי לא בכדי כאן: ישראל ולא יעקב. בזכות זה, בין השאר, הוא זוכה למעמד משלו כדברי הגמרא במסכת ברכות י ע"ב: "אמר רבי יוחנן משום רבי יוסי בן זמרא: כל התולה בזכות עצמו - תולין לו בזכות אחרים, וכל התולה בזכות אחרים - תולין לו בזכות עצמו. משה תלה בזכות אחרים, שנאמר: זכור לאברהם ליצחק ולישראל עבדיך (שמות לב) - תלו לו בזכות עצמו, שנאמר: ויאמר להשמידם לולי משה בחירו עמד בפרץ לפניו להשיב חמתו מהשחית (תהלים קו)". אבל מעולם לא משווה משה את עצמו לאבות, גם לא במדרש, ולא מבקש שיאמרו "אלהי משה". רק מזכיר אותם בתפילותיו ובגאולת מצרים. בכך הוא שונה לא רק מדוד, אלא גם מהושע - ראה הערה 3 לעיל.

¹⁶ לא רק דוד, אלא כל מי שיבוא מכנסת ישראל לדורותיה וירצה לשים על ראשו את כתר הפצת דעת ה' בארץ, יאמרו לו שכבר קדמוהו האבות וכל מה שהוא עושה ויעשה - מכוחם הוא. לא שחסרה ביקורת על האבות. יש גם יש. לעתים תינוק של בית רבן גדול מהאבות. ראה שיר השירים רבה פרשה א סימן א מדרש שאנו מרבים ואוהבים לצטט: "בשעה שעמדו ישראל לקבל התורה אמר להם אני נותן לכם תורת הביאו לי ערבים טובים שתשמרוה ואתננה לכם. אמרו: אבותינו ערבים אותנו. אמר להם הקב"ה: אבותיכם יש לי עליהם. אברהם יש לי עליו ... יצחק יש לי עליו ... יעקב שאמר (ישעיה מ) נסתרה דרכי מה'. אלא הביאו לי ערבים טובים ואני נותנה לכם. אמרו לפניו: רבש"ע נביאינו ערבינו לנו, אמר להם יש לי עליהם ... אלא הביאו לי ערבים טובים ואתננה לכם. אמרו: הרי בנינו עורבים אותנו. אמר הקב"ה: הא ודאי ערבים טובים על ידיהם אתננה לכם". לעתים, אכן, הבל פיו של תינוק של בית רבן עדיף מכל התורה שקיימו האבות. אבל היסוד הם האבות: אברהם, יצחק ויעקב.