הסיפור שלא סוּפַּר

**מים ראשונים:** אחד מסודות (יסודות) המקרא הוא מתי התורה מרחיבה ומתי היא מקצרת, מתי היא מגלה ומתי היא מכסה, אלו אירועים מסופרים בה ואלו לא, אלו באריכות ואף בכפילות ואלו בקצרה ותמצית. לדוגמא, הפסוקים המפרטים בסוף העקדה את ילדי ראומה פילגשו של חרן: טבח, גחם, תחש ומעכה, הפסוקים על תמנע פלגשו של עשו, על ענה אשר מצא את היֵמִים במדבר, על אלופי עשו בכלל ועוד כהנה וכהנה; ולעומתם, אף מילה על מות רבקה (ראה דברינו [מות יצחק ורבקה](http://www.mayim.org.il/?parasha=%D7%9E%D7%95%D7%AA-%D7%99%D7%A6%D7%97%D7%A7-%D7%95%D7%A8%D7%91%D7%A7%D7%94) בפרשת וישלח), על החזרה מהעקידה והלכות רבות שלא נזכרות כלל או שתלויות על חוט השערה (חגיגה א משנה ח). ראה סנהדרין צט ב על מנשה "שהיה יושב ודורש בהגדות של דופי". ראה גם תורה תמימה במדבר טו הערה פב, דברים לב הערה צו, שיר השירים פרק ה הערה מב. וסוכמו הדברים בבראשית רבה ס ח: "יפה שיחתן של עבדי בתי אבות מתורתן של בנים. פרשתו של אליעזר שנים וג' דפים הוא אומרה ושונה, ושרץ מגופי תורה ואין דמו מטמא כבשרו אלא מריבוי המקרא". ראה דברינו [מעשה אבות סימן לבנים](http://www.mayim.org.il/?parasha=%d7%9e%d7%a2%d7%a9%d7%94-%d7%90%d7%91%d7%95%d7%aa-%d7%a1%d7%99%d7%9e%d7%9f-%d7%9c%d7%91%d7%a0%d7%99%d7%9d1) בפרשת חיי שרה. בפרשות שלנו, הסיפור שלא מסופר, הוא מה נאמר (או לא נאמר) במשולש: יעקב, יוסף והאחים בשוך הסערה. האם היה ביניהם בירור מלא, פתוח וממצה של כל הקורות אותם? האם לובנו הדברים עד תומם? האם נודעה ליעקב התרמית שרימוהו בניו? האם באמת השלימו יוסף ואחיו?

**וַיֹּאמֶר יוֹסֵף אֶל אֶחָיו אֲנִי יוֹסֵף הַעוֹד אָבִי חָי וְלֹא יָכְלוּ אֶחָיו לַעֲנוֹת אֹתוֹ כִּי נִבְהֲלוּ מִפָּנָיו: וַיֹּאמֶר יוֹסֵף אֶל אֶחָיו גְּשׁוּ נָא אֵלַי וַיִּגָּשׁוּ וַיֹּאמֶר אֲנִי יוֹסֵף אֲחִיכֶם אֲשֶׁר מְכַרְתֶּם אֹתִי מִצְרָיְמָה**: (בראשית מה ג-ד).[[1]](#footnote-1)

**וַיַּגִּדוּ לוֹ לֵאמֹר עוֹד יוֹסֵף חַי וְכִי הוּא מֹשֵׁל בְּכָל אֶרֶץ מִצְרָיִם וַיָּפָג לִבּוֹ כִּי לֹא הֶאֱמִין לָהֶם: וַיְדַבְּרוּ אֵלָיו אֵת כָּל דִּבְרֵי יוֹסֵף אֲשֶׁר דִּבֶּר אֲלֵהֶם וַיַּרְא אֶת הָעֲגָלוֹת אֲשֶׁר שָׁלַח יוֹסֵף לָשֵׂאת אֹתוֹ וַתְּחִי רוּחַ יַעֲקֹב אֲבִיהֶם**: (בראשית מה כו-כז).[[2]](#footnote-2)

**וַיֶּאְסֹר יוֹסֵף מֶרְכַּבְתּוֹ וַיַּעַל לִקְרַאת יִשְׂרָאֵל אָבִיו גֹּשְׁנָה וַיֵּרָא אֵלָיו וַיִּפֹּל עַל צַוָּארָיו וַיֵּבְךְּ עַל צַוָּארָיו עוֹד:** (בראשית מו כט).[[3]](#footnote-3)

**וַיְצַוּוּ אֶל יוֹסֵף לֵאמֹר אָבִיךָ צִוָּה לִפְנֵי מוֹתוֹ לֵאמֹר: כֹּה תֹאמְרוּ לְיוֹסֵף אָנָּא שָׂא נָא פֶּשַׁע אַחֶיךָ וְחַטָּאתָם כִּי רָעָה גְמָלוּךָ וְעַתָּה שָׂא נָא לְפֶשַׁע עַבְדֵי אֱלֹהֵי אָבִיךָ וַיֵּבְךְּ יוֹסֵף בְּדַבְּרָם אֵלָיו:** (בראשית מו כט).[[4]](#footnote-4)

בראשית רבתי ויגש 209, ספרי דאגדתא על אסתר - מדרש פנים אחרים (בובר) נוסח ב פרשה ו

אמר לו (יהודה ליוסף): בבקשה ממך, כבר יש בידי רעה אחת שאמרתי לאחיי: "לכו ונמכרנו לישמעאלים". וזאת תביא לי ותחזור לאותה רעה, לאחי מכרתי, וזה נטלתי מאבי להחזירו אצלו, ואת נוטלו לעבד! אין לי עמידה לא לפני הקב"ה ולא לפני אבי. חייב אני להיות עבד שמכרתי את יוסף אחי. בדין הוא שאעשה עבד תחתי.[[5]](#footnote-5)

מדרש תנחומא (בובר) פרשת ויגש סימן ז

"כי ארד אל בני שאולה" (בראשית לז לה) - בבקשה ממך לא תוריד את אבא ביגון שאולה.[[6]](#footnote-6) וכן יהודה אמר: "כי איך אעלה אל אבי וגו' " (שם מד לד). כיון ששמע יוסף, לא יכול לכבוש רחמיו, שנאמר: "ולא יכול יוסף להתאפק וגו' ויתן את קולו בבכי וגו' ויאמר יוסף אל אחיו אני יוסף" (שם מה א-ב-ג). כיון שאמר להם: "אני יוסף" – "ולא יכלו אחיו לענות אותו כי נבהלו מפניו". ר' אלעזר ב"ר שמעון בשם ר' אלעזר בן עזריה אמר: ומה אם יוסף שאמר לאחיו אני יוסף, וידעו מה שעשו בו, לא יכלו לענות אותו, כשיבוא הקב"ה להתווכח עם כל אחד ואחד מן הבריות ולומר לו מעשיו ... על אחת כמה וכמה שאין בריה יכולה לעמוד.[[7]](#footnote-7)

רמב"ן בראשית פרק מה

"כי פי המדבר אליכם" - בלשון הקודש והוא תרגום אונקלוס. ויתכן שאמר להם כך לאמתלא ולפיוס, כי איננה ראיה שידבר אדם אחד במצרים בלשון הקודש, כי על דעתי הוא שפת כנען ... [[8]](#footnote-8) ויותר היה להם ראיה בהזכירו שמו וענין המכירה, אני יוסף אחיכם אשר מכרתם אותי מצרימה.[[9]](#footnote-9)

רש"י בראשית פרק מה פסוק טו

ואחרי כן - מאחר שראוהו בוכה ולבו שלם עמהם: דברו אחיו אתו - שמתחילה היו בושים ממנו.[[10]](#footnote-10)

המדרש הגדול, פרשת ויגש, מה כו

ויגידו לו לאמר עוד יוסף חי – רבנן אמרי: אמרו, אם אנו אומרים לו תחילה יוסף קיים – שמא תפרח נשמתו. מה עשו? אמרו לשֶׂרַח בת אשר: לכי אמרי לאבינו יעקב שיוסף קיים והוא במצרים. מה עשתה? המתינה לו עד שהוא עומד בתפילה ואמרה בלשון תימה: יוסף במצרים? יולדו לו על ברכים מנשה ואפרים?[[11]](#footnote-11) פג לבו כשהוא עומד בתפילה. כיון שהשלים, ראה העגלות. מיד: "ותחי רוח יעקב אביהם".[[12]](#footnote-12)

כי לא האמין להם – ר' שמעון אומר: [כך] עונשו של בדאי, אע"פ שדיבר אמת – אין שומעים לו. שכן מצינו בבני יעקב שכיזבו באביהם תחילה והאמין להם, שנאמר: "ויקחו את כתונת יוסף ... ויכירה ויאמר חיה רעה אכלתהו" (בראשית לז, לא-לג). אבל באחרונה, אף על פי שדיברו אמת, לא האמין להם, שנאמר: "ויפג לבו כי לא האמין להם".[[13]](#footnote-13)

רשב"ם בראשית פרק מה פסוק כז

את כל דברי יוסף - שאר דברים שדיבר אליהם הכתובים למעלה שבכה על צואריהם והכירו בודאי שהוא אחיהם. וגם ראה את העגלות אשר שלח יוסף על פי פרעה, ותחי רוח יעקב - כי שמר את הדבר שסוף יוסף להיות מושל, [והעגלות הללו] אינן יוצאות ממצרים כי אם על פי מושל, כמו שפירשתי למעלה.[[14]](#footnote-14)

אור החיים בראשית מה כו

ויגידו לו לאמר. טעם אומרו ויגידו, שהלשון יגיד על הקושי. להיות שאמרו דברים קשים אצלם לאומרם, כי סוף סוף תגלה רעתם אצלו אשר עשו ואשר גרמו לאביהם כל הצער והבכי.[[15]](#footnote-15)

רמב"ן בראשית פרק מו פסוק כט

וירא אליו ויפול על צואריו ויבך על צואריו עוד ...לשון הרביית בכיה, אבל יעקב לא נפל על צואר יוסף בנו ולא נשקו, ואמרו רבותינו שהיה קורא קריאת שמע, לשון רש"י. ... ואיננו דרך כבוד שיפול יוסף על צוארי אביו, אבל שישתחווה לו או שינשק ידיו ... והשעה הזו ראויה יותר להשתחוות לו[[16]](#footnote-16) ... והנכון בעיני כי כבר היו עיני ישראל כבדים קצת מזוקן,[[17]](#footnote-17) וכשבא יוסף ... לא היה ניכר לאביו וגם אחיו לא הכירוהו.[[18]](#footnote-18) לפיכך הזכיר הכתוב כי כאשר נתראה אל אביו שהביט בו והכירו, נפל אביו על צוארו ובכה עליו עוד, כאשר יבכה עליו תמיד עד היום הזה כשלא ראהו.[[19]](#footnote-19) ואחר כך אמר: אמותה הפעם אחרי ראותי את פניך. ודבר ידוע הוא מי דמעתו מצויה, אם האב הזקן המוצא את בנו חי לאחר הייאוש והאבל, או הבן הבכור המולך.[[20]](#footnote-20)

וַיְחִי יַעֲקֹב בְּאֶרֶץ מִצְרַיִם שְׁבַע עֶשְׂרֵה שָׁנָה וַיְהִי יְמֵי יַעֲקֹב שְׁנֵי חַיָּיו שֶׁבַע שָׁנִים וְאַרְבָּעִים וּמְאַת שָׁנָה: (בראשית מז כח).[[21]](#footnote-21)

בראשית רבה פרשה צז סימן ט

"מטרף בני עלית". אמר לו ליהודה: בני, מסולק אתה מאותו עון שאמרתי: טרוֹף טוֹרף יוסף (בראשית לז לג).[[22]](#footnote-22)

**וַיִּרְאוּ אֲחֵי יוֹסֵף כִּי מֵת אֲבִיהֶם וַיֹּאמְרוּ לוּ יִשְׂטְמֵנוּ יוֹסֵף וְהָשֵׁב יָשִׁיב לָנוּ אֵת כָּל הָרָעָה אֲשֶׁר גָּמַלְנוּ אֹתוֹ: וַיְצַוּוּ אֶל יוֹסֵף לֵאמֹר אָבִיךָ צִוָּה לִפְנֵי מוֹתוֹ לֵאמֹר: כֹּה תֹאמְרוּ לְיוֹסֵף אָנָּא שָׂא נָא פֶּשַׁע אַחֶיךָ וְחַטָּאתָם כִּי רָעָה גְמָלוּךָ וְעַתָּה שָׂא נָא לְפֶשַׁע עַבְדֵי אֱלֹהֵי אָבִיךָ וַיֵּבְךְּ יוֹסֵף בְּדַבְּרָם אֵלָיו: וַיֵּלְכוּ גַּם אֶחָיו וַיִּפְּלוּ לְפָנָיו וַיֹּאמְרוּ הִנֶּנּוּ לְךָ לַעֲבָדִים:** (בראשית נ טו - כא). [[23]](#footnote-23)

מדרש תנחומא פרשת ויחי סימן יז

"ויראו אחי יוסף כי מת אביהם" (בראשית נ טו) - ומה ראו עתה שפחדו? אלא שראו בעת שחזרו מקבורת אביהם, ראו שהלך יוסף לברך על אותו הבור שהשליכוהו אחיו בתוכו וברך עליו כמו שחייב אדם לברך על מקום שנעשה לו נס: ברוך המקום שעשה לי נס במקום הזה. וכיון שראו כן, אמרו: עכשיו שמת אבינו: "לו ישטמנו יוסף והשב ישיב לנו את כל הרעה אשר גמלנו אותו ויצוו את יוסף לאמר אביך צוה וגו' כה תאמרו ליוסף אנא וגו' ".[[24]](#footnote-24)

בראשית רבה פרשה ק סימן ח

"וישב יוסף מצרימה הוא וכל אחיו ... ויראו אחי יוסף כי מת אביהם וכו' ". ... ר' לוי אמר: שלא זמנן לסעודה. אמר ר' תנחומא: הוא לא נתכוון אלא לשם שמים, אמר: לשעבר אבא מושיבני למעלה מיהודה שהוא מלך ולמעלה מראובן שהוא בכור. עכשיו, אינו בדין שאשב למעלה מהם.[[25]](#footnote-25) והם לא אמרו כן, אלא: "לו ישטמנו יוסף".[[26]](#footnote-26)

תנחומא פרשת צו סימן ז

אמר ר' שמעון בן גמליאל: גדול הוא השלום שהכתיב הקב"ה דברים בתורה שלא היו, אלא בשביל השלום ... כשמת יעקב "ויראו אחי יוסף כי מת אביהם ויאמרו לו ישטמנו יוסף. מה עשו? הלכו אצל בלהה ואמרו לה: היכנסי אצל יוסף ואמרי לו: אביך ציוה לפני מותו "כה תאמרו ליוסף אנא שא נא פשע אחיך. ומעולם לא ציוה יעקב מכל אלו הדברים כלום, אלא מעצמם אמרו דבר זה. אמר ר' שמעון בן גמליאל: כמה דיו משתפך וכמה קולמוסין משתברין וכמה עורות אבודים וכמה תינוקין מתרצעין ללמוד דבר שלא היה בתורה. ראה כמה גדול כח השלום.[[27]](#footnote-27)

אור החיים בראשית פרק נ פסוק טו

לו ישטמנו וגו'. פירוש דלמא אלא שאין חבר לה בכל התורה.[[28]](#footnote-28) וצריך לדעת למה ידבר הכתוב לשון זה שמשמעותו הרגיל הוא הפך הכוונה? ... ונראה כי הכתוב דברי עצמו קאמר לו. והכוונה בזה שהם יראו על דבר שהלואי שיהיה כן, שיהיה משיב להם והוא אומרו: "ישיב לנו את כל הרעה". ו(י)היו מצטערים השבטים כשיעור שנצטער יוסף מצדם, ובזה לא היו מתחייבים לבסוף מהגלויות ומהצרות בעד חטא זה. כאומרם ז"ל (שבת י ב) גלות מצרים וגם בגלות האחרון, וצא ולמד מה היה לעשרה עמודי עולם.[[29]](#footnote-29)

רמב"ן בראשית פרק מה פסוק כז

"וידברו אליו את כל דברי יוסף" (בראשית מה כז)[[30]](#footnote-30) - יראה לי על דרך הפשט שלא הוגד ליעקב כל ימיו כי אחיו מכרו את יוסף. אבל חשב כי היה תועה בשדה והמוצאים אותו לקחוהו ומכרו אותו אל מצרים. כי אחיו לא רצו להגיד לו חטאתם, אף כי יראו לנפשם פן יקצוף ויקללם, כאשר עשה בראובן ושמעון ולוי (להלן מט ג-ז). ויוסף במוּסָרוֹ הטוב לא רצה להגיד לו. ולכך נאמר: "ויצוו אל יוסף לאמר אביך צוה לפני מותו לאמר וגו' ". ואילו ידע יעקב בענין הזה, היה ראוי להם שיחלו פני אביהם במותו לצוות את יוסף מפיו, כי ישא פניו ולא ימרה את דברו, ולא היו בסכנה ולא יצטרכו לבדות מלבם דברים.[[31]](#footnote-31)

שמות רבה פרשת בשלח, פרשה כ סימן יט

"כִּי הַשְׁבֵּעַ הִשְׁבִּיעַ אֶת־בְּנֵי יִשְׂרָאֵל לֵאמֹר פָּקֹד יִפְקֹד אֱלֹהִים אֶתְכֶם וְהַעֲלִיתֶם אֶת־עַצְמֹתַי מִזֶּה אִתְּכֶם" (שמות יג יט)"[[32]](#footnote-32) - למה שתי פעמים? אלא הוא נשבע להם שאין בלבו עליהם, והם נשבעים לו שאין בלבם עליו.[[33]](#footnote-33) למה "והעליתם את עצמותי מזה אתכם"? א"ר לוי: משל למה הדבר דומה? לאדם שהכניס יינו במרתף. נכנסו הגנבים ונטלו החבית ושתו אותה והלכו להם. ובא בעל היין ומצא אותם שגנבו החבית ושתו אותה. אמר להם: שתיתם את היין, החזירו את החבית למקומה! כך, משכם גנבו אחיו של יוסף אותו ומכרו אותו. וכשבא ליפטר מן העולם, השביע אותם, אמר להם: בבקשה מכם אחי, משכם גנבתם אותי חי, החזירו את עצמותי לשכם. לכך נאמר: "ואת עצמות יוסף אשר העלו בני ישראל ממצרים קברו בשכם" (יהושע כד לב).[[34]](#footnote-34)

מורה הנבוכים חלק שלישי פרק מו

אבל החכמים ז"ל שמו טעם היות כפרת צבור לעולם בשעירים, בעבור שחטא עדת ישראל כלה היה בשעיר רמז למכירת יוסף הצדיק, שנאמר בעניינו וישחטו שעיר עזים, ולא יהיה זה הטעם חלוש בעיניך, כי כוונת כל אלו הפעולות לישב בנפש כל חוטא וכל איש מרי שצריך לזכור ולהזכיר חטאו תמיד, כמו שנאמר: "וחטאתי נגדי תמיד", ושצריך כפרה על החטא ההוא הוא וזרעו וזרע זרעו בעבודה שתהיה ממין המרי ההוא.[[35]](#footnote-35)

רשב"ם בראשית פרק לז

ויעברו אנשים מדיינים - בתוך שהיו יושבים לאכול לחם ורחוקים היו קצת מן הבור לבלתי אכול על הדם וממתינים היו לישמעאלים שראו, וקודם שבאו הישמעאלים עברו אנשים מדיינים אחרים דרך שם וראוהו בבור ומשכוהו ומכרוהו המדיינים לישמעאלים, ויש לומר שהאחים לא ידעו. ואעפ"י אשר כתב אשר מכרתם אותי מצרימה, י"ל שהגרמת מעשיהם סייעה במכירתו. זה נראה לי לפי עומק דרך פשוטו של מקרא. כי ויעברו אנשים מדיינים משמע על ידי מקרה והם מכרוהו לישמעאלים.[[36]](#footnote-36)

שבת שלום

מחלקי המים

מים אחרונים 1: "לא ראינו – אינה ראיה" (כתובות כג ע"א), נודה לכל מי שיאיר עינינו וימצא מקורות שכן דנים במה שכינינו: הסיפור שלא סופר.

מים אחרונים 2: אפשר שהדבר קשור לדף זה ואפשר שהוא עניין כללי ובסיסי בסיפור יוסף ואחיו. בכל השליש השלישי של ספר בראשית אין כמעט אזכור של שם הווי"ה, רק שם אלוהות. שם הווי"ה, שמופיע תדיר מתחילת הספר, ובסיפורי אברהם, יצחק והמחצית הראשונה של יעקב, ואף מושם בפי עממים שונים (אבימלך, לבן, אליעזר), נפסק כליל אחרי סיפור הצלחת יוסף בבית פוטיפר ובבית הסוהר (בראשית פרק לט) ומופיע עוד פעם אחת ואחרונה באמצע ברכת יעקב לבניו: "לישועתך קיויתי ה' ". בפרט, אין שם הווי"ה, רק אלוהות, בכל סיפור יוסף ואחיו. בפרק לז, השנאה, הריב, החלומות והמכירה, אין שום אזכור, לא של שם הווי"ה ולא של שם אלוהות. בשאר מאורעות יוסף ואחיו, פרשות מקץ ויגש, פרקים מ–מט מופיע רק השם "אלוהים". נראה שסיפור יוסף ואחיו הוא סיפור אנושי נטו, בהסתר פנים גמור ולא בכדי יוצר המדרש הקבלה בינו ובין מגילת אסתר (בראשית רבה פז ו). שוב מצאנו בספר עבודת ישראל פרשת ויחי למגיד מקוזניץ (מגדולי וראשוני החסידות, אוקראינה מאה 18) שמציין את העובדה הזו ותמה איך היא לא מוזכרת בפירושי הראשונים: "אחר העיון בפרשת מקץ ופרשת ויגש ופרשת ויחי עד הפסוק הזה, ולא מצינו שם הוי"ה נכתב בם בפירוש. ותמיה נשגבה בעיני מדוע נפלא הדבר הזה מכל ספרי המקובלים שלא להביא איזה רמז שיש בזה". והוא מציע שהדבר קשור בירידה למצרים: "ואפשר לתת טעם ואיזה רמז, כי בפרשת מקץ על ידי החלומות פרעה ופתרונו של שני הרעב נתגלגל הדבר וירדו אבותינו למצרים, ובפרשת ויגש הוא תחילת הירידה שירד יעקב אבינו ע"ה ובניו ... לכן נעלם שם הוי"ה המורה על הרחמים וחסדים גדולים עד הפסוק הזה לישועתך קויתי ה' שמורה על הגאולה העתידה שניבא יעקב אבינו ע"ה כמו שפירשו המפרשים שם, לכן נתגלה שם הוי"ה המרחם עלינו הפודנו והגואלנו במהרה אמן".

1. התוודעות יוסף עם אחיו נראית חד-סטרית באופן בולט. הוא מדבר והם נבהלים. הוא קורא להם לגשת והם נגשים מהוססים. הוא אומר: "העוד אבי חי", בלשון יחיד! לא נראה שהיה שם דו-שיח. ודאי לא של גילוי לב ושחזור המאורעות. "אשר מכרתם אותי" – אומר יוסף. פעמיים! ומה הם אומרים? האם הם מספרים לו את כל מה שעשו? שלא רק מכרו, אלא שרצו להורגו ורימו את אבא יעקב בשעיר עזים שחוט ונתנו לו להבין שיוסף מת; שגרמו ליעקב לשבת באבלות על יוסף כל אותם שנים ואפילו באו לנחמו? אותו האב שכמה דקות קודם יהודה מנסה לפרוט על נימי יוסף: "איך אעלה ואראה ברע אשר ימצא את אבי"? ואם כאן לא היה דיבור מלא ונוקב בין יוסף לאחיו, אולי היה בהמשך? איפה? [↑](#footnote-ref-1)
2. האחים חוזרים אל יעקב ומבשרים לו שיוסף חי. האם כאן היה דיבור סמוי שהתורה לא מספרת לנו? האם שאל אותם יעקב כעת מה פשר כתונת הדמים ששלחו אליו? האם הודו שרימו את אביהם? האם בכלל נותרה בו רוח להאמין להם? ומי אמר שכעת הם דוברים אמת? מחד גיסא, יש להם את כל הסיבות שבעולם לא לספר את האמת כולה. מיעקב יגיעו הדברים אל יוסף. יוסף הוא כעת בעל השררה! מאידך גיסא, הרי כבר שמעו מיוסף שהוא יודע שהם מכרו אותו, אז אולי כדאי להם להקדים תרופה למכה? ואולי הייתה הסכמה בשתיקה של הבנה בין יוסף ואחיו לחסוך מאבא יעקב את האמת המלאה? [↑](#footnote-ref-2)
3. כאשר יעקב ויוסף נפגשים, האם סיפרו אחד לשני מה כל אחד יודע? האם סיפר יוסף ליעקב שהאחים מכרו אותו? האם סיפר יעקב ליוסף שהאחים רימו אותו בכתונת הפסים המגואלת בדם ששלחו אליו (ויוסף יחבר זאת לטקס הפשטת הכתונת הנוראה שחווה)? האם חיברו כעת את פיסות המידע שכל אחד מחזיק לתמונה שלימה מזעזעת? ראה דברינו [פגישת יעקב ויוסף](http://www.mayim.org.il/?parasha=%D7%A4%D7%92%D7%99%D7%A9%D7%AA-%D7%99%D7%A2%D7%A7%D7%91-%D7%95%D7%99%D7%95%D7%A1%D7%A3) בפרשה זו. [↑](#footnote-ref-3)
4. יעקב כבר איננו ומה שידע או לא ידע הוא כבר מאחורינו. האם לפחות כעת, לאחר פטירתו, יישרו יוסף ואחיו את ההדורים ביניהם? לא באופן חיצוני ומעשי המאפשר להם לתפקד כמשפחה כלפי המצרים, אלא בירור יסודי ועמוק, מה באמת אירע ביניהם? [↑](#footnote-ref-4)
5. ראה מדרש תנחומא ויחי ט שמנסה לנקות את יהודה מחטא מכירת יוסף ומדגיש את החצי הראשון של הפסוק: "מה בצע כי נהרוג את אחינו", ומטיל את כל האשמה על שמעון לוי: "א"ר שמלאי: בראובן כתיב למען הציל אותו מידם (בראשית לז) הרי אתה למד שלא היה במכירת יוסף. ואף יהודה אמר להן: מה בצע כי נהרוג. וארבעה אלו היו גדולים, נמצאת למד ששמעון ולוי מכרוהו". בניגוד לתנחומא בא המדרש לעיל ולא רק מטיל את האשמה על יהודה, אלא שם את הדברים בפיו. יהודה מודה בפני יוסף שהוא, ובמשתמע האחים כולם, מכר אותו לעבד. האם אפשר לראות בכך התוודות שלימה וריצוי ופיוס גמורים של יהודה (ואחיו) עם יוסף? נראה שלא כל כך. הדברים נאמרים לפני ההתוודעות של יהודה ליוסף! גם אם נאמר שיהודה "הריח" שמושל מצרים הוא יוסף, אי אפשר לראות באמירה זו, הנאמרת פורמלית לפני המשנה למלך מצרים, סגירת חשבון וזיכוך מלא בין אחים. אגב, מדרש זה הוא מאוחר ונראה שכל שאר המדרשים והפרשנים אינם הולכים בדרך זו. [↑](#footnote-ref-5)
6. אלה דברי בנימין שעל פי המדרש שם מתחנן לפני יוסף ומפרש לו את שמות כל בניו שהם לזכרו של יוסף: "בלע - שנבלע אחי ממני, אשבל - שנשבה אחי, נעמן - שהיו דבריו נעימים, חופים - שלא ראיתי בחופתו והוא לא ראה בחופתי וכו' ". והוסיף ואמר: "בבקשה ממך לא תוריד את אבא ביגון שאולה", דברים שעל פי המקרא, יהודה אמר (בראשית מד לא, והם מצדם הד לדברי יעקב שמסרב לתת את בנימין, בראשית מב לח). הכנסת הדיאלוג המרגש בין בנימין ליוסף הוא נדבך של המדרש שאין לו סימוכין במקרא וכבר עמדנו עליו בדברינו [יהודה יוסף ובנימין](https://www.mayim.org.il/?parasha=%D7%99%D7%94%D7%95%D7%93%D7%94-%D7%99%D7%95%D7%A1%D7%A3-%D7%95%D7%91%D7%A0%D7%99%D7%9E%D7%99%D7%9F1) בפרשה זו. אך בכל מקרה, אין הם שייכים לבירור הפנימי שאנחנו מחפשים. בנימין לא שייך למשולש: יעקב – יוסף – האחים. [↑](#footnote-ref-6)
7. ראה מקבילה בבראשית רבה צג י: "ויתן את קולו בבכי ולא יכלו אחיו לענות אותו - אבא כהן ברדלא אמר: אוי לנו מיום הדין, אוי לנו מיום התוכחה ... יוסף קטנם של שבטים היה ולא היו יכולים לעמוד בתוכחתו, שכתוב: ולא יכלו אחיו לענות אותו כי נבהלו מפניו, לכשיבוא הקב"ה ויוכיח כל אחד ואחד לפי מה שהוא ... על אחת כמה וכמה ... מהרו ועלו אל אבי ואמרתם אליו - שלא תעמיד את השעה". ראה בגמרא חגיגה ד ע"ב שרבי אלעזר היה בוכה כאשר הגיע לפסוק: ולא יכלו אחיו לענות אותו כי נבהלו מפניו". בפרץ רגשות עז זה של התוודעות יוסף אל אחיו, כשכול מעייניו של יוסף הוא: "העוד אבי חי ... מהרו ועלו אל אבי", והאחים מצדם עומדים מבוהלים ונבעתים, לא נראה שהיה שם בירור נוקב וענייני של הקורות אותו ואותם מאז נפרדו בעמק דותן. לא נראה שזה הרגע וזו השעה להסדיר את היחסים ביניהם. האם מאוחר יותר עשו זאת? [↑](#footnote-ref-7)
8. רש"י מפרש, בעקבות מדרש בראשית רבה (צג י), שיוסף משכנע את אחיו שהוא יוסף, בכך שהוא דיבר אליהם בלשון הקודש (בעברית). אונקלוס מתרגם: כלישנכון – כלשונכם, ובאופן דומה אבן עזרא: "בלשונם דבר עמם בלא מליץ" ורמב"ן מבין שזו לשון כנען ומעיר שאין בכך שום ראיה שהוא יוסף, כי רבים במצרים ידעו לשונות העמים סביבם. [↑](#footnote-ref-8)
9. הוכחה טובה יותר שהוא אכן יוסף, אומר רמב"ן, היא הזכרת שמו ועניין המכירה. פרטים אלה, רק יוסף האמתי יכול היה לדעת. ואכן, פעמיים מופיע בדברי ההתוודעות של יוסף לאחיו עניין המכירה: "אני יוסף אחיכם אשר מכרתם אותי מצרימה" (פסוק ד) וכן: "כי מכרתם אותי הנה" (פסוק ה). אך דא עקא שיוסף הוא שאומר זאת ומצד האחים לא נראה שיש כאן בירור וחשבון נפש של עניין המכירה. אין זה אלא פרט מזהה ותו-לא. [↑](#footnote-ref-9)
10. האם כאן, בבכי יוסף על צווארי אחיו נוכל לראות רגע של אמת? ראה פירוש רד"ק כאן: "ויבך עליהם: אבל הם לא בכו עליו כי היה להם בושת ממנו". כדברי הפסוק: "וַיְנַשֵּׁק לְכָל אֶחָיו וַיֵּבְךְּ עֲלֵיהֶם וְאַחֲרֵי כֵן דִּבְּרוּ אֶחָיו אִתּוֹ". מה דברו איתו? האם חזרו על דבריהם מהפרשה שעברה: "אבל אשמים אנחנו על אחינו אשר ראינו צרת נפשו וכו' "? סתם הכתוב ולא פירש וגם המדרש והפרשנים מלאו פיהם מים והשאירו לנו להמשיך ולתהות בעניין. ראה דברינו [אבל אשמים אנחנו](http://www.mayim.org.il/?parasha=%D7%90%D7%91%D7%9C-%D7%90%D7%A9%D7%9E%D7%99%D7%9D-%D7%90%D7%A0%D7%97%D7%A0%D7%95) בפרשת מקץ, שם הגענו למסקנה שאפילו היה זה דיבור כן, הוא היה פנימי בין האחים. ואף "כי שומע יוסף כי המליץ בינותם", לא היה זה בירור כן ואמתי בין האחים ליוסף. האם כאן היה? ראה דברינו [העוד אבי חי](http://www.mayim.org.il/?parasha=%d7%94%d7%a2%d7%95%d7%93-%d7%90%d7%91%d7%99-%d7%97%d7%99) בפרשה זו, שם הראינו פרשנים, כמו אלשיך ואחרים, שמסבירים שבכי יוסף היה על אביו ולא על המפגש עם האחים: "על כן מיד היחל בבכי לאמר אני יוסף, ואמר: העוד אבי חי, כלומר, מה שגעיתי בבכייה ואני מדבר ובוכה, לא על צרתי כי אם על צרת אבי כי תמיה אני העוד אבי חי". ואז כמובן חוזרת השאלה הידועה: מדוע לא שלח יוסף לאביו כל אותם שנים? [↑](#footnote-ref-10)
11. ראה שיטה דומה בבשורה רעה על פטירה כאשר ר' חייא שואל אותו על אביו ואמו שהיו אחים (למחצה) של ר' חייא: "אמר ליה: אבא קיים? - אמר ליה: אימא קיימת? אמר ליה: אימא קיימת? - אמר ליה: אבא קיים?" (מועד קטן כ ע"א, פסחים ד ע"א). וכאן לחיים ולא למוות. ראה אגב פירוש הדר זקנים ובעלי התוספות שמזכירים גמרא זו בהקשר של שאלת יוסף את אחיו: "השלום אביכם הזקן"? [↑](#footnote-ref-11)
12. מדרשים ופרשנים רבים נזקקים לנושא איך הודיעו האחים ליעקב שיוסף חי והוא מושל במצרים, איך הגיב יעקב, מה פירוש "ויפג לבו", מה שכנע אותו להאמין להם בסופו של דבר ומהן אותן "העגלות ששלח יוסף", בפשט – "שהרי אין עגלה יוצאת ממצרים אלא על פי המלכות" (רשב"ם להלן ומדרשים) ובדרש – "שהיה עוסק בפרשת עגלה ערופה וכו' " (בראשית רבה צד כז). ראה התיאור הדרמטי ברמב"ן: "והנה נפל הזקן כמת. ואמר כי לא האמין להם, להגיד שעמד זמן גדול מן היום והוא שוכב דומם בעבור שלא האמין להם, כי הידוע בעלוף הזה שיצעקו לו וירגילו אותו בשמחה ההיא עד שתקבע בו בנחת רוח, וזה טעם וידברו אליו את כל דברי יוסף אשר דבר אליהם וירא את העגלות, כי היו צועקים באזניו דברי יוסף ומביאים לפניו העגלות, אז שבה רוחו אליו וחזרה נשימתו וחיה, וזהו ותחי רוח יעקב אביהם". ראה דברינו [עוד יוסף בני חי](https://www.mayim.org.il/?parasha=%d7%a2%d7%95%d7%93-%d7%99%d7%95%d7%a1%d7%a3-%d7%91%d7%a0%d7%99-%d7%97%d7%99) בפרשה זו. בכל הפירושים האלה, הדגש המרכזי ב"ויגידו לו" ו"וידברו אליו" הוא על עצם הבשורה. סערת המפגש במצרים עוברת כעת לסערת הבשורה ליעקב בארץ כנען ולפנינו עוד סערת המפגש של יעקב עם יוסף. שוב, לא נראה שיש כאן בירור ודיון נוקב, הפעם של יעקב עם בניו: מה זאת עשיתם? כיצד זה רימיתם אותי כל אותם השנים ב"חיה רעה אכלתהו"? כיצד נתתם לי לשבת אבל? וכיצד עשיתם את המעשה עצמו? כיצד זה מכרתם את אחיכם? [↑](#footnote-ref-12)
13. כאן באמת יכול המדרש להמשיך ולפתח את הדיאלוג בין יעקב ובניו: למה שאאמין לכם היום יותר מבעבר? אם כנים דבריכם היום שיוסף חי, מה פשר כתונת הפסים הטבולה בדם שהבאתם לי? במקרה זה, היו האחים עומדים לפני דילמה קשה: להמשיך ולשקר בעניין כתונת הפסים ולהיתמם שזה מה שמצאו (יעקב הוא אכן זה שאמר: "חיה רעה אכלתהו", לא האחים), או להחליט שהם מספרים את האמת במלואה ולא ממשיכים יותר בסיפורי כזב ותרמית (מה גם שיעקב עתיד בקרוב לפגוש את יוסף). שוב, סתם המקרא וכיסו המדרשים והפרשנים ואיננו יודעים מה בדיוק נאמר שם. [↑](#footnote-ref-13)
14. עפ"י רשב"ם, יעקב מאמין לאחים משום שבכך נסגר אצלו מעגל החלומות של יוסף. כל אותם שנים "אביו שמר את הדבר" והנה הוא קורה. גם כאשר אמר יעקב: "חיה רעה אכלתהו", בסתר ליבו קיווה והאמין שעתידים חלומות יוסף להתגשם. ראה מאמר המדרש בבראשית רבה פד כא: "מתנחמים על המתים ואין מתנחמים על החיים". חלום האלומות כבר התקיים והנה הולך ומתממש גם חלום השמש והירח. אבל בכך חוזר יעקב לתחילת פרשת וישב, לקנאת האחים שגם לו יש חלק בה (במעשה כתונת הפסים). האם לא שאל את עצמו איך הגיע יוסף למצרים? חלומות הרי לא מתגשמים מעצמם, מה היו המאורעות שגרמו להם להתגשם? האם שאל את עצמו אם נפגשו יוסף והאחים כאשר שלח אותו: "לך נא ראה את שלום אחיך ושלום הצאן"? [↑](#footnote-ref-14)
15. ראה בהמשך שם שאור החיים שואל את השאלה הידועה של רמב"ן (בראשית מב ט) מדוע לא מצא יוסף דרך, כל אותם שנים, להודיע לאביו שהוא בחיים ולקצר את צערו ואבלו. תשובת רמב"ן היא הצורך בקיום החלומות. תשובת אור החיים היא שכל אותם שנים חשש יוסף מהאחים "ולצד בושתם וכלימתם מאביהם, ימסרו עצמם עליו לאבדו מן העולם לבל תגיע להם בושת מאביהם. וגם אפשר כי יקללם וימותו כולם, ומצד זה יבקשו לקעקעו מהעולם ... ועוד כי אף לאחר שעלה לגדולה חשב שיוסיף בלבם חוש ההשטמה ממנו ויתיעצו עליו לעקרו מן העולם". פירוש זה של אור החיים הוא המקור היחידי שמצאנו שמעלה את האפשרות שבדברי האחים ליעקב "עוד יוסף חי", היה גם צד קשה של בירור וחשבון נוקב כאשר "נתגלתה רעתם אשר גרמו לאביהם כל הצער והבכי". אך גם הוא סתם או קיצר ולא פירט מה בדיוק נאמר שם, עד מה וכמה "נתגלה רעתם". האם שמחת יעקב כי יוסף עודנו חי גברה על כעסו על מעשה האחים וגם אם אין עוד חשש ש"יקללם וימותו כולם", לא יישאר כעס גדול בלבו מאוחר יותר? [↑](#footnote-ref-15)
16. ראוי היה יותר שיוסף ישתחווה לאביו כאן, ממה שעשה מאוחר יותר כשהביא את ילדיו לקבל את ברכת יעקב (בראשית מח יב). אבל כאן הוא מלך ולעיני כולם ושם הוא במעמד פרטי. ואימתי אגב השתחווה יעקב ליוסף וקיים את החלום השני? [↑](#footnote-ref-16)
17. ראה איך לצד "הנושאים הגדולים", סוגר כאן רמב"ן "מעגל "קטן" עם יעקב, על אשר רימה את אביו כאשר כבדו עיני יצחק מזוקן. אחי יוסף לא הכירוהו כאשר ירדו לשבור אוכל במצרים. יוסף מתנכר אליהם. וכעת גם יעקב לא זוכה להכיר ולראות את יוסף החי, כי ברבות השנים והצער כבדו עיניו מזוקן. [↑](#footnote-ref-17)
18. מה שקרה לאחי יוסף במפגש הראשון, שלא הכירו את יוסף, קורה כעת ליעקב במפגש שלו עם יוסף, אלא מסיבות שונות לגמרי. יעקב שכבר כבדה ראייתו, ודאי חש והרגיש את יוסף, בקולו, במגעו וכו', אבל לא במראה. הקול, קול יוסף – "הקול, קול יעקב". [↑](#footnote-ref-18)
19. זה החידוש המרכזי של רמב"ן בהבנת הפסוק. רש"י מסביר שפסוק כט מדבר כולו ביוסף, הוא שאוסר את המרכבה ועולה לקראת אביו והוא שנראה אליו, נופל על צווארי אביו ובוכה. רמב"ן חותך את הפסוק בחציו השני. יוסף נראה את אביו, אבל מי שנופל ובוכה הוא יעקב ולא יוסף! ראה שם איך הוא מסתדר עם פסוק ל הצמוד, ממנו משמע ששם מתחלף הנושא, בעוד שלשיטת רמב"ן הנושא (המעבר מיוסף ליעקב) מתחלף עוד בפסוק הקודם (כט). [↑](#footnote-ref-19)
20. כאן אולי נמצאת סערת הרגשות הגדולה ביותר, עד שלשיטת רש"י לא נותר ליעקב אלא לקרוא קריאת שמע! וכבר הרחבנו בנושא זה בדברינו [פגישת יעקב ויוסף](http://www.mayim.org.il/?parasha=%D7%A4%D7%92%D7%99%D7%A9%D7%AA-%D7%99%D7%A2%D7%A7%D7%91-%D7%95%D7%99%D7%95%D7%A1%D7%A3) בפרשה זו בשנה האחרת. לעניינינו, רמב"ן מדגיש את ההבדל הגדול בין בכי האב שדמעתו מצויה "המוצא את בנו חי לאחר הייאוש והאבל", לבכי הבן שהוא, במקרה זה גם מלך המחויב להופעה מלכותית ולובש מצנפת מלכות. ראה גם מדרש בראשית רבתי פרשת ויגש עמוד 223: "ויבך על צואריו עוד. מהו עוד? עד עכשיו היה אביו בוכה עליו בכיה של מת כדכתיב: ויבך אותו אביו (ל"ז ל"ה). אבל בכיה זו של רחמים, בכיה של שמחה שראה אותו עודנו מחזיק בתומתו, שנאמר: עוד יוסף בני חי (מה כח). ד"א עוד, בכה על שראה שנתן לו הקב"ה עודדות והצילו מכמה צרות שעברו עליו, כד"א מעודד ענוים ה' (תהלים קמז ו)". שוב, הגם שכאן יעקב ויוסף יכולים להרכיב את הפאזל, להשלים מידע זה מזה ולהבין מה עוללו אחי יוסף לשניהם, לא נראה שהם עסקו בכך ברגע מרגש זה. האם עשו זאת לאחר מכן? במשך שבע עשרה השנים בהם חי יעקב בארץ מצרים? [↑](#footnote-ref-20)
21. ראה המדרשים על שנות הטובה שהיו ליעקב במצרים, כגון זה שבפסיקתא זוטרתא (לקח טוב) בראשית מז כח: "ויחי יעקב. כתוב: טוב מלא כף נחת ממלא חפנים עמל ורעות רוח (קהלת ד ו) - טוב היה לאבינו יעקב, אלו שבע עשרה שנה במצרים, שנאמר: ויחי יעקב בארץ מצרים שבע עשרה שנה. שחיה אותם בנחת, והשבטים סביבותיו, ובני בניו פרים ורבים, ועיניו רואות ולבו שמח, אין שטן ואין פגע רע, ויוסף בנו מלך על הארץ, ומביא ונותן לתוך פיו, שנאמר ויכלכל יוסף את אביו ואת אחיו ואת כל בית אביו לחם לפי הטף (בראשית מז יב). ממלוא חפנים עמל ורעות רוח - ממאה ושלשים שנה שלא היה אלא כולם בעמל". וכן הוא באליהו רבה (איש שלום) פרשה ו: " ... אמר (יעקב): שמא נתחייבתי שנשאתי שתי אחיות, או שמא נהניתי מממונו של לבן, או שמא נהניתי מממונה של שכם, ובטלה ברית שכרת לי הקב"ה? מיד נתגלגלו רחמיו של הקב"ה, ונתן [לו] הקב"ה שבע עשרה שנה סמוך לזקנותו טובה ... יעקב אבינו היה בטובה לשבע עשרה שנה והעלה עליו הקב"ה כאילו כל ימיו בטובה, שנאמר: ויחי יעקב בארץ מצרים וגו' (בראשית מז כח)". ראה דברינו [ויחי יהודה בציפורי שבע עשרה שנה](https://www.mayim.org.il/?parasha=%d7%95%d7%99%d7%97%d7%99-%d7%99%d7%94%d7%95%d7%93%d7%94-%d7%91%d7%a6%d7%99%d7%a4%d7%95%d7%a8%d7%99-%d7%a9%d7%91%d7%a2-%d7%a2%d7%a9%d7%a8%d7%94-%d7%a9%d7%a0%d7%941) בפרשת ויחי, שרבי יהודה הנשיא ראה את שבע עשרה שנות הרווחה שהיו לו בציפורי, דוגמת שבע עשרה שנות הרווחה שהיו ליעקב במצרים עם כל בניו ובנותיו ובני ביתו. האם נוצל פרק זמן ארוך זה לבירורים נוקבים, או שמא היה שם 'מצב נח' לכולם ומי הוא שיבוא ויקלקל את השלווה בארץ גושן? [↑](#footnote-ref-21)
22. ראה בראשית רבה פרשה צה ב: " ... לפי שהיה יעקב אבינו סבור שיהודה הרג את יוסף בשעה שהביאו לו את הכתונת, שנאמר (בראשית לז) ויכירה ויאמר כתונת בני חיה רעה, ואין חיה רעה אלא אריה". האם בברכת יעקב לבנו אנו שומעים סגירת חשבונות? האם שם נאמרו דברים ברורים ויושרו ההדורים? ראה גם מחלוקת רש"י ורמב"ן על דברי יעקב לשמעון ולוי: "עקרו שור" אם הדברים מכוונים למכירת יוסף או למעשה שכם. האם בברכתו לבניו רומז להם יעקב שהוא יודע מה באמת קרה? [↑](#footnote-ref-22)
23. החלק האחרון בפזל שחסר לנו, הוא מה קורה לאחר מותו של יעקב. דווקא כאן מפרט מעט המקרא. נחלק פסוקים אלה לשתי קבוצות. הפסוק הראשון ושלושת הפסוקים האחרונים. בפסוק ראשון, צפים ועולים כל החששות שהוחבאו שבע עשרה שנה. בקבוצה השנייה, נראה שאפשר שיש כאן ניסיון כן לסגור את החשבון, גם אם בדרכים עקלקלות. האם ייתכן מצב לפיו האחים סגרו את החשבון לפחות ביניהם ובין יעקב אביהם על שרימו אותו, וזה הבסיס לציווי כזה? ויעקב לא ציווה על כך את יוסף ישירות בכל הפגישות האינטימיות ביניהם (בהם למשל יעקב מספר ליוסף מדוע קבר את רחל אמו היכן שקבר). כבר נדרשו לכל הדיאלוג הזה בהרחבה בדברינו [לו ישטמנו יוסף](http://www.mayim.org.il/?parasha=%D7%9C%D7%95-%D7%99%D7%A9%D7%98%D7%9E%D7%A0%D7%95-%D7%99%D7%95%D7%A1%D7%A3) בפרשת ויחי וכאן נביא רק את הקשור לעניניינו. [↑](#footnote-ref-23)
24. האם קבורת אבא יעקב גרמה לקירוב לבבות בין האחים? נפל קדקוד אחד במשולש והתפרקו שתי צלעות: צלע יעקב האחים וצלע יעקב יוסף. האם כעת תתחזק הצלע הנותרת עד כדי בירור כן ונוקב? מסתבר שלא. אפילו התערערה עוד יותר. וההמשך בפסוק ובמדרש הבאים. [↑](#footnote-ref-24)
25. כל עוד יעקב חי, הוא שקבע מי יישב בראש (והדברים "הסתדרו" עם העובדה שיוסף הוא משנה למלך מצרים). אבל כעת שאבא יעקב נפטר, אין ליוסף עוד הרשאה מאביו לשבת בראש השולחן המשפחתי. ולתת ליהודה או לראובן לשבת בראש לא יכול היה יוסף לפי שהוא מלך ומלך שמחל על כבודו אין כבודו מחול, כך אומרים המפרשים. [↑](#footnote-ref-25)
26. ובמדרש תנחומא (בובר) בפרשת שמות סימן ב הובאו הדברים בהרחבה: "ויראו אחי יוסף כי מת אביהם. מה ראו? ראו כל ימים שהיה יעקב קיים היה יוסף סועד עמהם והיו אוכלין על שולחנו. וכיון שמת יעקב לא אכלו על שולחנו ... אמרו: יש רעה טמונה בלבו של יוסף, והשב ישיב לנו את כל הרעה אשר גמלנו אותו". ראה גם פירוש רש"י על הפסוק שמן הסתם מבוסס על מדרשים אלה אבל מוסיף נופך משלו: "מהו ויראו? הכירו במיתתו אצל יוסף, שהיו רגילים לסעוד עמו על שולחנו של יוסף והיה מקרבן בשביל כבוד אביו, ומשמת יעקב לא קרבן". הרי לאחים סיבה נוספת לחשוד ביוסף ששינה, לאחר מות יעקב את סדרי הישיבה בשולחן המשפחתי. ראה אגב פירוש ברמב"ן כאן: "כי מת אביהם" - כי להם מת הוא". [↑](#footnote-ref-26)
27. ללמוד ולכתוב בספר התורה דברים שאינם אמת. אגב דברי הלל ושבח לשלום, שבגינו מותר גם "לשנות" (לשון נקייה של "לשקר", ברורה לנו בדיוק דעתו של המדרש על כנות צעד זה של האחים. ועדיין יאמרו המסנגרים, שמי שממציא דברים כאלה פשוט אין לו אומץ להתמודד עם האמת הקשה, אבל אין זה בהכרח אומר שכנותו ורצונו להתפייס אינם כנים. [↑](#footnote-ref-27)
28. אין שום דוגמה נוספת במקרא שהמילה "לו" היא במשמעות שמא – דילמא. [↑](#footnote-ref-28)
29. בסתר ליבם ייחלו האחים שיוסף אכן ישיב להם "את כל הרעה אשר גמלנו אותו" וייסגר החשבון אחת ולתמיד ולא ייגרר לאורך כל הגלויות והצרות שפקדו את עם ישראל לדורותיו בגין חטא מכירת יוסף (כולל דורו של אור החיים). באופן דומה מפרש גם מלבי"ם על הפסוק, שאחי יוסף ייחלו שיוסף יגמור איתם את החשבון ולא יהיה "נחמד" אליהם: "ויאמרו לו ישטמנו יוסף - כבר בארתי בספר ארצות השלום מה שכתב החכם: "אִם רָעֵב שֹׂנַאֲךָ הַאֲכִלֵהוּ לָחֶם וְאִם צָמֵא הַשְׁקֵהוּ מָיִם: כִּי גֶחָלִים אַתָּה חֹתֶה עַל רֹאשׁוֹ וכו' " (משלי כה כא-כב), שהנקמה היותר גדולה מאויבו, הוא אם תחת אֵיבָתוֹ והרעה שעשה לו, ישימהו מאוכלי שולחנו ויעשה עמו אך טוב וחסד. שאז יזכור תמיד מה שהוא הֵרָע לעשות. ... ואחי יוסף הרגישו זאת, וטובת יוסף היה בעיניהם כי חותה גחלים על ראשם, ואמרו: הלואי אחר שיוסף ישטמנו בודאי, וא"כ לו ישיב לנו את כל הרעה אשר גמלנו אתו, שיעשה עמנו רע בפועל. לא טוב שהוא לנו כמדקרות חרב".. [↑](#footnote-ref-29)
30. אנחנו חוזרים אחורה למפגש של האחים עם יעקב בו הם מבשרים לו שיוסף חי ומושל בכל ארץ מצרים. [↑](#footnote-ref-30)
31. רמב"ן הוא אולי הפרשן היחידי שמתייחס לשאלה שלנו. ותשובתו היא שאכן יעקב לא ידע את הסיפור האמיתי - את דבר המכירה, שלא לדבר על הכוונה להרוג את יוסף - עד יום מותו. יוסף תעה בשדות ומישהו חטף אותו ומכר אותו למצרים. באורח פלא הוא שרד ואף עלה לגדולה במצרים. וזה מספיק ליעקב. על כורחנו נאמר שיעקב לא רצה לדעת את האמת שהרי מנין הכתונת המגואלת בדם שהביאו האחים אל יעקב? מנין טענתם שהוא נטרף ע"י חיה רעה? ליעקב היו שאלות קשות ונוקבות, אך הוא העדיף שלא לשאול ולא לדעת. גם ליוסף ולאחים היה מצב זה נוח, לא מחטטים בפצעים, לא מבררים את האמת עד סופה. יוסף לא גילה לאביו בגלל "מוסרו הטוב", אבל אולי גם לו היה נח המצב כפי שהיה. מן שתיקה נוחה לכולם. אילו היו האחים מגלים ליעקב את האמת, אומר רמב"ן, אפשר שהיה משכין שלום ביניהם עוד בחייו ולא היו צריכים להתחיל את כל העניין מחדש לאחר מותו. אבל דבר זה לא קרה. רק לאחר מות יעקב, מגיע רגע האמת והם מבינים שאין להם יותר את חסות האבא. עם זאת, היה ברור לאחים שיום אחד יעקב ימות ויגיע רגע החשבון ולכן הנימוק שמביא רמב"ן מהפסוק בפרשת ויחי: "אביך ציוה לפני מותו וכו' ", לכאורה איננו משכנע. בכל מקרה, היה לאחים אינטרס לגמור את החשבון בעוד יוסף חי. אלא שזה טבעו של אדם שכל מה שאפשר לדחות – דוחים. [↑](#footnote-ref-31)
32. יוסף את אחיו, אלא שהפסוק הוא דווקא בפרשת בשלח בעת שמתואר שמשה הוא שקיים השבעה זו. [↑](#footnote-ref-32)
33. ערב הסתלקותו של יוסף מהעולם יש כאילו התפייסות המלווה בשבועה. אין יותר כעסים וטרוניות. אבל האם גם סופר הכל? לאו דווקא. וההמשך גם הוא לא מבשר פיוס מושלם. [↑](#footnote-ref-33)
34. המדרש שם משבח את משה שטרח בהעלאת ארונו של יוסף (מהמקום הסודי בו שקעו המצרים את ארונו ביאור), אבל סוף דבר בני ישראל הם שהביאו את עצמותיו של יוסף לקבורה בארץ וזה אחד מאותן דוגמאות של הכלל אין המצווה נקראת אלא על שם גומרה (ראה דברינו המתחיל במצווה הוא גומרה בפרשת מטות). ולעניינינו, אזכור משל חבית היין והגנבים איננו בדיוק "פתיחת לבבות" והשלמה גמורה ויש בה אפילו הקנטה שלא לצורך ועירור הנושא מחדש. כל זה עפ"י המדרש כמובן, את הסמך מהמקרא סיימנו במפגש האחים עם יוסף לאחר מות יעקב כנזכר לעיל. אך באנו להראות שגם בעלי המדרש לא חשבו שבציר שבין יוסף ואחיו, לפחות, היה פיוס והשלמה וסגירת חשבון מלאה. אדרבא, המדרש פותח בשבועה הדדית שלכאורה היא פיוס, אך ממשיך במשל חבית היין והגנבים! לפחות תחזירו את החבית למקומה. על היין אין מה לדבר, זה נשפך או הורק לכרסם של האחים. [↑](#footnote-ref-34)
35. כבר הזכרנו מספר פעמים את המוטיב שחטא מכירת יוסף נשאר ככתם לדורות בתולדות ישראל וכל שעיר חטאת ציבור המובא לבית המקדש במועדים, הוא תזכורת ועדות לכך. ראה המקור לדברים אלה בספרא פרשת שמיני: "וכי מה ראו ישראל להביא יותר מאהרן? אלא אמר להם: אתם יש בידכם בתחילה ויש בידכם בסוף. יש בידכם בתחילה: וישחטו שעיר עזים, ויש בידכם בסוף: עשו להם עגל מסכה. יבוא שעיר עזים ויכפר על מעשה עזים, יבא עגל ויכפר על מעשה עגל". ואנו מזכירים את חטא מכירת יוסף פעמיים סמוכים ביום הכיפורים: בסדר העבודה ובפיוט על עשרה הרוגי מלכות שבא מיד לאחר מכן. אולי כל זה הוא משום שלא היה כאן ברור נוקב ואמיתי, לא הייתה תשובה שלימה הדורשת ווידוי וחרטה, הנושא לא נסגר והפצע נשאר פתוח לדורות. ואולי הדברים נשארו פשוט בגנים ובתכונות של בני יעקב לדורותיהם. לכל דור יש את חטא ריב האחים שלו, את "מכירת יוסף" שלו. [↑](#footnote-ref-35)
36. בהמשך דבריו מעלה רשב"ם את האפשרות שהאחים כן היו מעורבים במכירת יוסף: "ואף אם באתה לומר וימכרו [את] יוסף לישמעאלים כי אחיו מכרוהו, אף כן צריך לומר שהם ציוו למדיינים סוחרים למושכו מן הבור ואחר כן מכרוהו לישמעאלים", אבל עיקר פירושו, "לפי עומק פשוטו של מקרא", הוא שאחי יוסף לא מכרו את יוסף. הסוחרים המדינים הם ששמעו נער צועק מהבור ומשכו והוציאו אותו משם ומכרו אותו לישמעאלים היורדים בשיירות למצרים. ואת הפסוק: "לכו ונמכרנו לישמעאלים" יש לפרש אולי ככוונה רעה שאינה מצטרפת למעשה (גמרא קידושין לט ע"ב, מ ע"א). פירוש זה משנה מהקצה אל הקצה את כל המסע הארוך שערכנו (ולא השלמנו) ואף חוזר ושופך אור על דברינו [אבל אשמים אנחנו](http://www.mayim.org.il/?parasha=%D7%90%D7%91%D7%9C-%D7%90%D7%A9%D7%9E%D7%99%D7%9D-%D7%90%D7%A0%D7%97%D7%A0%D7%95) בפרשת מקץ. האחים באמת הופתעו לראות שיוסף איננו בבור ולא ידעו מה עלה בגורלו ואין מקום לווידוי מלא ולבירור נוקב על המכירה, אולי רק על ההפקרה, בה גם יעקב אשר שולח את יוסף לראות "את שלום אחיך ושלום הצאן" איננו נקי ויש לו הרהורי חרטה וקושי: כפי שאומר מדרש בראשית רבה פד יג: "הדברים הללו היה יעקב אבינו נזכר ומעיו מתחתכין, יודע היית שאחיך שונאים אותך והיית אומר לי הנני". אפילו מעשה כותונת הדם, שהיא אולי הקשה מכל, נראית קצת אחרת לאור זאת. את כל פרשת יוסף ואחיו ניתן לקרוא, עפ"י רשב"ם, בהבנת מקרא חדשה ושונה. ותודה לגיסי משה מיה שהעירני על אפשרות קריאה מרתקת זו. [↑](#footnote-ref-36)